

855.790

Am 5

Columbia University
in the City of New York

LIBRARY





² *Amīlī al-Shā'ima, Hasan ibn Zayn al-Dīn a*
"*ma'ālīm al-Dīn wa malakāt al-miṣr.*
Tahidūn fī al-'usūl.

893.799

Am5

14931

al-Amili

Amili

Handwritten marginal notes in Arabic script, likely commentary on the main text, located at the top of the page.

فكانت سبطه فالكس في ذلك المثلث الذي فيه الحجة ثم صوف واخره

الى هذا التدريج الثمرة القصة الثانية قوله تعالى الذي خلق سبع سموات

ومن في الارض مثلهم يقول الامر بكم ليخلقوا الاية فانه يحتاج العلم

على خلق العالم العلوي والسفلي اذ كفي بذلك سجلا للوحد الثاني قوله تعالى

والله اعلم بكم فانه في خبر كثير من الحكماء ما يرجع الى العلم الرابع قوله نعم هل شيء

الذين يقولون والذين لا يقولون انما يذكر اولها في الثاني الخامس قوله نعم انما

نخشا الله من عباده العلماء السادس قوله سبحانه هذا الله لا اله الا هو الملك

واولوا العلم السبع قوله وما تعلم بالاية الا الله وان اسبحون في العلم الثامن

قوله تعالى يا ايها الذين آمنوا اذكروا ان الله قد علم الكتاب التاسع قوله تعالى

وقرأ القرآن من انوار النبوة والذين اوتوا العلم ورجاء العاشر قوله تعالى فاطما

لنبيه صلى الله عليه وسلم امر الجمع ما انا من العلم والحكمة وقول رب في

علي الحاد عشر قوله تعالى هو ايات بينات في صدور الذين اوتوا العلم الثاني

قوله تعالى ذلك لا مثال يضربها للناظر فانه في العلم الثالث

الشمس في ذلك كثيرة لا تكاد تحصى مما انا الخبر في به اعادة علم من احاط بها

منهم السيد الجليل عبد الله بن علي بن الحسن الحسيني الموسوي

القمي في شهر ربيع الثاني سنة ١٢٠٠

Extensive handwritten marginal notes in Arabic script, continuing the commentary on the main text, located on the right side of the page.

[illegible]

[illegible]

۱- در بیان
 ۲- در بیان
 ۳- در بیان
 ۴- در بیان
 ۵- در بیان
 ۶- در بیان
 ۷- در بیان
 ۸- در بیان
 ۹- در بیان
 ۱۰- در بیان

5

Handwritten text in Arabic script, likely a manuscript or a page from a book. The text is dense and covers most of the page, with some lines appearing to be part of a list or a series of entries. The script is cursive and characteristic of the Ottoman or Persian periods.

[illegible][illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي جعل في القرآن الكريم
دروسا وعبرة لمن يعقل
والله اعلم بالصواب

الحمد لله الذي جعل في القرآن الكريم
دروسا وعبرة لمن يعقل
والله اعلم بالصواب

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل في القرآن الكريم
دروسا وعبرة لمن يعقل
والله اعلم بالصواب

قوله فعلمه فليس يعلم عنه عن عدة من اصحابنا عن احمد بن محمد بن عيسى عن
اسمعيل بن عمار عن ابي سعيد لفاط عن ابي عبد الله عليه السلام
قال قال امير المؤمنين عليه السلام والتمس الا احركم بالعقبة خوفاً فعنه
من لم يقسط الناس من جهة الله ومن لم يؤمنهم من عدل الله ومن لم يقسط
فمنهم من لا يقدر على ان يعرف ربه الا بعينه ولا يعرفها الا بالاجرة من
الاجرة في قرينة النفس في الدنيا لا اجرة في عبادته ولا يقدرها الا بالاجرة في الدنيا
فمنهم من لا يعرف ربه الا بعينه ولا يعرفها الا بالاجرة من
الاجرة في قرينة النفس في الدنيا لا اجرة في عبادته ولا يقدرها الا بالاجرة في الدنيا
ابن عبد الله عليه السلام قال كان امير المؤمنين عليه السلام يقول ناظر العالم
ان للعالم ثلث علامات العلم والحلم والضمير لما تكلف ثلاث علامات
من فؤده بالعصية وبظلم من دونه بالعلية وبظواهر الطلعة عنه عن عدة من
من اصحابنا عن احمد بن محمد بن عيسى عن اسمعيل بن عمار عن ابي عبد الله عليه السلام
الذي اختلف عن ربه سبحانه ومصور عن عوف بن ابي نضر عن العوف بن عيسى عن
عن ابي بصير قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول كان امير المؤمنين عليه السلام
والاسلم يقول ناظر العالم ان العلم والحلم والضمير لما تكلف ثلاث علامات
من فؤده بالعصية وبظلم من دونه بالعلية وبظواهر الطلعة عنه عن عدة من
من اصحابنا عن احمد بن محمد بن عيسى عن اسمعيل بن عمار عن ابي عبد الله عليه السلام

عن احمد بن محمد بن عيسى عن اسمعيل بن عمار عن ابي عبد الله عليه السلام
قال قال امير المؤمنين عليه السلام والتمس الا احركم بالعقبة خوفاً فعنه
من لم يقسط الناس من جهة الله ومن لم يؤمنهم من عدل الله ومن لم يقسط
فمنهم من لا يقدر على ان يعرف ربه الا بعينه ولا يعرفها الا بالاجرة من
الاجرة في قرينة النفس في الدنيا لا اجرة في عبادته ولا يقدرها الا بالاجرة في الدنيا
فمنهم من لا يعرف ربه الا بعينه ولا يعرفها الا بالاجرة من
الاجرة في قرينة النفس في الدنيا لا اجرة في عبادته ولا يقدرها الا بالاجرة في الدنيا
ابن عبد الله عليه السلام قال كان امير المؤمنين عليه السلام يقول ناظر العالم
ان للعالم ثلث علامات العلم والحلم والضمير لما تكلف ثلاث علامات
من فؤده بالعصية وبظلم من دونه بالعلية وبظواهر الطلعة عنه عن عدة من
من اصحابنا عن احمد بن محمد بن عيسى عن اسمعيل بن عمار عن ابي عبد الله عليه السلام
الذي اختلف عن ربه سبحانه ومصور عن عوف بن ابي نضر عن العوف بن عيسى عن
عن ابي بصير قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول كان امير المؤمنين عليه السلام
والاسلم يقول ناظر العالم ان العلم والحلم والضمير لما تكلف ثلاث علامات
من فؤده بالعصية وبظلم من دونه بالعلية وبظواهر الطلعة عنه عن عدة من
من اصحابنا عن احمد بن محمد بن عيسى عن اسمعيل بن عمار عن ابي عبد الله عليه السلام

عنه لا بد من استحقاق المؤسعة فيها حصصه والسلام كخصه سورة المائدة
والأشياء التي لم يسمع بها من قبل من ذلك العار من أحد من بني عبد المطلب
عن علي بن الحسن السعداء ما ذكره بعد الله الرحمن الرحيم في الحديث العبد العبد
عنه السلام من سالم من رجل من آل محمد فمن آل محمد ومن آل محمد
من آل محمد من آل محمد من آل محمد من آل محمد من آل محمد من آل محمد
عن موسى بن يعقوب عن أبيه قال قلت لأبي عبد الله عليه السلام إن لي سواداً من
بنيك عن ملاء وخزام ولا يملكهما إلا بعدة قال فقال لي هل لك من السواد

هذا هو الفصل الثاني من كتاب
 تفسير القرآن الكريم
 في تفسير قوله تعالى
 والذين آمنوا وها هم صابرون
 على ما أصابهم والله مع
 الصابرين

يكون المرص شأنا اخر ما يعلق بالماضي الاخر وانه لا يكون للماض
 المطالب انفسوا هم يكن
 وهذا يكون الا ما كان في هذه الدنيا من كونه العمل المتناهي على هذا
 العلم فكانت كالحكمة من له هذا الفصل بعد السبع العظمى وقد بدلا
 السابوقه عن محمد بن يعقوب عن محمد بن اسمعيل عن الفصل بن شاذان
 عن ابن ابي عمير عن عبد بن عبد الله عن انا بن بن قيس عن ابي عبد الله عليه السلام
 قال يوحنا اننا نحن صوفية وسهم بالسياسة حتى ينفقوه في الدنيا
 عن علي بن محمد بن عبد الله عن احمد بن محمد بن الحسن بن علي بن محمد بن
 ابن بن محمد بن محمد بن عبد الله عليه السلام يقول ينفقوا في الدنيا فانه من
 لم ينفقوا في الدنيا فهو اقر في ان الله تعالى يقول في كتابه ينفقوا في الدنيا
 ولهم ثوابهم اذا جاءوا اليهم فاعلموا انهم ينفقون عن الحسن بن محمد بن
 حمزة بن محمد بن القاسم بن ربيع عن الفصل بن محمد بن عبد الله عليه السلام
 السلام ينفقوا في الدنيا فانه من الله نعم ولا تكونوا كمن ينفق في الدنيا
 في بن الله ينفق في الدنيا فانه من الله نعم ولا تكونوا كمن ينفق في الدنيا
 الفصل الثاني من كتاب
 تفسير القرآن الكريم
 في تفسير قوله تعالى
 والذين آمنوا وها هم صابرون
 على ما أصابهم والله مع
 الصابرين

هذا هو الفصل الثاني من كتاب
 تفسير القرآن الكريم
 في تفسير قوله تعالى
 والذين آمنوا وها هم صابرون
 على ما أصابهم والله مع
 الصابرين

منه الى الحكيم المخلص
عالمكم ابن الشيخ

۲۲

Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of the manuscript's content.

Handwritten text in a cursive script, likely Persian or Arabic, covering the top half of the page. The text is dense and written in a highly stylized, flowing manner.

Handwritten text in a cursive script, likely Persian or Arabic, located in the middle-left section of the page. It appears to be a continuation of the text from the top section.

Handwritten text in a cursive script, likely Persian or Arabic, located in the middle-left section of the page. It appears to be a continuation of the text from the top section.

Handwritten text in a cursive script, likely Persian or Arabic, located in the middle-left section of the page. It appears to be a continuation of the text from the top section.

Handwritten text in a cursive script, likely Persian or Arabic, located in the bottom-left section of the page. It appears to be a continuation of the text from the top section.

Handwritten text in a cursive script, likely Persian or Arabic, located in the middle-right section of the page. It appears to be a continuation of the text from the top section.

Handwritten text in a cursive script, likely Persian or Arabic, located in the middle-right section of the page. It appears to be a continuation of the text from the top section.

Handwritten text in a cursive script, likely Persian or Arabic, located in the middle-right section of the page. It appears to be a continuation of the text from the top section.

Handwritten text in a cursive script, likely Persian or Arabic, located in the bottom-right section of the page. It appears to be a continuation of the text from the top section.

Handwritten marginal notes in Arabic script, written diagonally across the top of the page.

٢٠. تشهد لغيرها في العلم صلاطها ان كانت النسبة الى اطلاق الشك

فهي ومعدون كانت الاصل الى اهل الشك فانك لم تخرج هو كونهما

عنه لكان لا حقا في شرعية وانما في الوجه الاول لان قوله ذلك مع

الشرعية منع ادلة الشك والافادة بعد مبنية انما هو في عرف اهل الشك

اطلاقا لتعارض في حصة عريضة لهم لا شرعية وانما في الوجه الثاني او

على التخييل ان الشك في العلم بغيره في انما هو في النسبة الى المشرعة لا الى الشك

على ان يكون وجه الاول سلوكتك في الشك هذه الالفاظ الى غيرها بما

اللعوبة لقومها الخاطي بل اجبت انهم مكلفون بانفسهم ولا يربطهم شرط

الكلف او مقرر اما ان الضل تلك اليها المشار كما انهم التكليف او في

بالنوا وادب الفار الاول لم يوجد قطعا ولا ما دفع الخلاف في التاكيد

العلم على ما افاد في نفسه من تلبسوا او الوجه الثاني انما لو كانت حقا

لكانت غير عريضة والادب باطل في الملزوم مثله في الملازمة ان الحصة الا

باللغا انما هو محبت اليها ما لوضع فيها والعرب لم يضعوها الله العرف

ولا تكون عريضة وانما اطلاق الادب فلا تعلم ان لا يكون العلم عريضا

عليها وما بعضه حصة غير يكون عريضا كذا في التاكيد انما انما

Handwritten marginal notes in Arabic script, written horizontally on the right side of the page.

Handwritten marginal notes in Arabic script, written horizontally on the right side of the page.

Handwritten marginal notes in Arabic script, written horizontally on the right side of the page.

Handwritten marginal notes in Arabic script, written horizontally on the right side of the page.

Handwritten marginal notes in Arabic script, written horizontally on the right side of the page.

Handwritten marginal notes in Arabic script, written horizontally on the right side of the page.

Handwritten marginal notes in Arabic script, written vertically along the left edge of the page.

Handwritten marginal notes in Arabic script, written vertically along the right edge of the page.

عربيا واجيب الاول ما فهم لهم ولما غشا الثريد بالقرآن كاللؤلؤ ٣١
بمعاني اللغات من غير ان يفتح لهم بوضع اللفظ المعين وهو مع ما

الى من لا يعلم شيئا من الالفاظ وهذا طريق لا يكره ان يحتمل بالمفهم
وبما نقل ما يفسد هذا معنا بطلا لا لازم وان عمن به النصيح صريح

الله ط المعين معناه الملازم من معنى اللفظ ما لمع من كونه احد بينه وبين
حاصلها انما ع حقايق شرعية تلك لتعجز ان تكون في المعنى اللغوي

الحامد لغيره وان لم يفتح القرء بالعامة لئلا لا تستمر على غيورهم
ومع الشرع يمنع كون القرآن كله في اقسامه اما اولها للثبوت لا لغيره

بطلان القرآن على السورة وعلى الابدان فيلزم على كل سورة وفيها بعض
القرء وبعض النص لا يصح ان يفسد لا يتغير فلما هذا انما يكون تمام انما

البعطل لكل في مفهوم الاسم كالعشرة وتمام اسم مجموع الاله المخصوص لا يفسد
على البعض بجلاب نحو لما فانه اسم الجسم النسب التامة لوطها الطبع فيفسد

على الكل على اى بعض فمصر من هذا هذا التمراد بانما هو الكلا
من بعض ما يورد يرد مجموع المياه التي هو واحد من نباتات تلك المظهر

من هذا القبيل فيفسد على السورة اغانى فرد وعص من القرآن بالاشياء

على انه قول ان الغراب قد صاع على الشراك للفرع الشجر وصفا العرج
 بعد الاشارة الى ان قولنا تصور بعض القرآن او عرف هذا فاعلم ان
 المحذور لا يقتضي بهما ان لا يكون صاع هذا الا لفظا للثبوت وكذا
 كما هو في هذا القول فاعلم ان قولنا ان لا اسماء لك لثبوت كونه
 كونه ذلك الاسم لفظا لثبوت كونه ذلك وانه وانه وانه وانه
 بل هو معلوم عوار الاسماء فيهم لا يهمل الى الغرض الى ان وانه وانه وانه
 لا يكون له لادارة مطلقا وكذا ان لا يثبت لفظا للثبوت كونه
 وان كان المعنى ليس بسلطة من كان في تصديق هذا لفظا للثبوت
 ان الشراك لا يقتضي بهما ان لا يكون صاع هذا الا لفظا للثبوت
 ثم ان لفظ الشراك لا يقتضي بهما ان لا يكون صاع هذا الا لفظا للثبوت
 ما يستلزم بهما لفظا للثبوت كونه ذلك وانه وانه وانه وانه
 ثالث فاعلم ان قولنا ان لا يكون صاع هذا الا لفظا للثبوت
 الفهم ان لفظ الشراك لا يقتضي بهما ان لا يكون صاع هذا الا لفظا للثبوت
 طاهر في الجمع عندنا في قولنا ان لا يكون صاع هذا الا لفظا للثبوت
 كما لا يخفى عندنا في قولنا ان لا يكون صاع هذا الا لفظا للثبوت
 والافهم ان قولنا ان لا يكون صاع هذا الا لفظا للثبوت

٢٣
 من مائة الف
 من مائة الف

[illegible][illegible][illegible]

1870-1871
 1871-1872
 1872-1873
 1873-1874
 1874-1875
 1875-1876
 1876-1877
 1877-1878
 1878-1879
 1879-1880
 1880-1881
 1881-1882
 1882-1883
 1883-1884
 1884-1885
 1885-1886
 1886-1887
 1887-1888
 1888-1889
 1889-1890
 1890-1891
 1891-1892
 1892-1893
 1893-1894
 1894-1895
 1895-1896
 1896-1897
 1897-1898
 1898-1899
 1899-1900
 1900-1901
 1901-1902
 1902-1903
 1903-1904
 1904-1905
 1905-1906
 1906-1907
 1907-1908
 1908-1909
 1909-1910
 1910-1911
 1911-1912
 1912-1913
 1913-1914
 1914-1915
 1915-1916
 1916-1917
 1917-1918
 1918-1919
 1919-1920
 1920-1921
 1921-1922
 1922-1923
 1923-1924
 1924-1925
 1925-1926
 1926-1927
 1927-1928
 1928-1929
 1929-1930
 1930-1931
 1931-1932
 1932-1933
 1933-1934
 1934-1935
 1935-1936
 1936-1937
 1937-1938
 1938-1939
 1939-1940
 1940-1941
 1941-1942
 1942-1943
 1943-1944
 1944-1945
 1945-1946
 1946-1947
 1947-1948
 1948-1949
 1949-1950
 1950-1951
 1951-1952
 1952-1953
 1953-1954
 1954-1955
 1955-1956
 1956-1957
 1957-1958
 1958-1959
 1959-1960
 1960-1961
 1961-1962
 1962-1963
 1963-1964
 1964-1965
 1965-1966
 1966-1967
 1967-1968
 1968-1969
 1969-1970
 1970-1971
 1971-1972
 1972-1973
 1973-1974
 1974-1975
 1975-1976
 1976-1977
 1977-1978
 1978-1979
 1979-1980
 1980-1981
 1981-1982
 1982-1983
 1983-1984
 1984-1985
 1985-1986
 1986-1987
 1987-1988
 1988-1989
 1989-1990
 1990-1991
 1991-1992
 1992-1993
 1993-1994
 1994-1995
 1995-1996
 1996-1997
 1997-1998
 1998-1999
 1999-2000
 2000-2001
 2001-2002
 2002-2003
 2003-2004
 2004-2005
 2005-2006
 2006-2007
 2007-2008
 2008-2009
 2009-2010
 2010-2011
 2011-2012
 2012-2013
 2013-2014
 2014-2015
 2015-2016
 2016-2017
 2017-2018
 2018-2019
 2019-2020
 2020-2021
 2021-2022
 2022-2023
 2023-2024
 2024-2025
 2025-2026
 2026-2027
 2027-2028
 2028-2029
 2029-2030
 2030-2031
 2031-2032
 2032-2033
 2033-2034
 2034-2035
 2035-2036
 2036-2037
 2037-2038
 2038-2039
 2039-2040
 2040-2041
 2041-2042
 2042-2043
 2043-2044
 2044-2045
 2045-2046
 2046-2047
 2047-2048
 2048-2049
 2049-2050
 2050-2051
 2051-2052
 2052-2053
 2053-2054
 2054-2055
 2055-2056
 2056-2057
 2057-2058
 2058-2059
 2059-2060
 2060-2061
 2061-2062
 2062-2063
 2063-2064
 2064-2065
 2065-2066
 2066-2067
 2067-2068
 2068-2069
 2069-2070
 2070-2071
 2071-2072
 2072-2073
 2073-2074
 2074-2075
 2075-2076
 2076-2077
 2077-2078
 2078-2079
 2079-2080
 2080-2081
 2081-2082
 2082-2083
 2083-2084
 2084-2085
 2085-2086
 2086-2087
 2087-2088
 2088-2089
 2089-2090
 2090-2091
 2091-2092
 2092-2093
 2093-2094
 2094-2095
 2095-2096
 2096-2097
 2097-2098
 2098-2099
 2099-2100
 2100-2101
 2101-2102
 2102-2103
 2103-2104
 2104-2105
 2105-2106
 2106-2107
 2107-2108
 2108-2109
 2109-2110
 2110-2111
 2111-2112
 2112-2113
 2113-2114
 2114-2115
 2115-2116
 2116-2117
 2117-2118
 2118-2119
 2119-2120
 2120-2121
 2121-2122
 2122-2123
 2123-2124
 2124-2125
 2125-2126
 2126-2127
 2127-2128
 2128-2129
 2129-2130
 2130-2131
 2131-2132
 2132-2133
 2133-2134
 2134-2135
 2135-2136
 2136-2137
 2137-2138
 2138-2139
 2139-2140
 2140-2141
 2141-2142
 2142-2143
 2143-2144
 2144-2145
 2145-2146
 2146-2147
 2147-2148
 2148-2149
 2149-2150
 2150-2151
 2151-2152
 2152-2153
 2153-2154
 2154-2155
 2155-2156
 2156-2157
 2157-2158
 2158-2159
 2159-2160
 2160-2161
 2161-2162
 216

14

المفرد لم يكن مستلزما في مفهومه فهو مع الجمع المحل في نفس ذلك الاستغناء
في مفهومه إلى إبطال أصل الاستغناء وذلك لعلل حتى في الجمع
لأنه بالمفردان التقيد والجمع متعددان في المعنى حتى يرتفع صدقها على
المفرد وحدهما بالثبوت والجمع إنما يفتقدان بعد دائع الاستعداد
المفردان أما المفردان فقد أوردوا الأولا وقد يظن بغير ذلك كما هو محتمل
لغيره وأما أن هذا الدليل إنما يفتقر بغير الاستعداد المذكور
بالنسبة إلى المفرد حقيقة وأما في صحته جار حيث يوجب له المعنى المتوهم
ولأن من حصل الجواز بالثبوت فإن التقيد بالعموم يستلزمه في الاستعداد
إلا أن التقيد إنما هو للمعنى المستلزم لا لثبات هذا بل يمكن من بعض
الاستعداد التي هي متخوذة حقيقة فإن ما وضيع ذلك التقيد واستعمل فيه هو كل
من المعنيين لا بشرط أن يكون واحدا ولا بشرط أن يكون مع غيره على ما هو
في المناهضة لا بشرط شيء وهو محقق في حال الاستعداد عن اللزوم والتمتع
فيكون حقيقة كل منهما والجواب أن الواحد يفتقر من المفرد عند
ذلك أنه المحفوظ في الجمع الموضوع عليه فيه ليس هو المناهضة لا بشرط شيء
شيء وإنما يفتقر لأنه قائم في كل السلفا وعنه من عدم أن يفتقر الجمع عند
الاستعداد المفرد من حيث هو قائم في كل السلفا وعنه من عدم أن يفتقر الجمع عند
الاستعداد المفرد من حيث هو قائم في كل السلفا وعنه من عدم أن يفتقر الجمع عند

[illegible]

من القرآن قوله تعالى ألم أن الله فخذله من السموات ومن في الأرض و
 الشمس والقمر والنجوم والجن والإنس والقدابك وكثير من الناس من النجوم
 من الشمس وضع المحطة على الأرض ومنعه هم امرها لئلا تلتك قطعاً
 لئلا أن الله ومنه مصلون على التي صور من القلوب من السد المعبر ومن
 ملائكة الاستعانة بها مخلقات أو الجوار من جوه لحد هذا المعنى
 في الكبر والحد هو عناية الخصة في ذلك الصلوة وهو لا غنى لها الشرف
 ولو عماراً رتبها ان الاله الاول بعد فعل كانه قبل فخذله كثير من الناس
 والثانية سبب من كانه قبل ان تدعيتهم وانما جان هذا التقيد لان قوله
 فيجد ليس في السموات وقوله ملائكة مصلون مفاد ان الله هو من بعد
 فكان ولا عليه هو قوله عن جماعة ملوأت بما عرفت راجعاً لوجه لفظ
 اي عن جماعة راضون وعلى هذا انكر في ذكره واللفظ من اذ كان في
 كل حرة مفعول لان المفعول وحكم المفعول ذلك جازيماً لانها وانما
 انهم ان ثبت الاستعمال فلا يفسد كونه حافظة بل هو غير محرم بل
 من الدليل ان كان الجنان على هذه الاصل ولو لم يكن حافظة لغيره
 ارادة الجمع على ظاهره فاصح ان لا يظن ظهوره ووالله مع فقد لغيره

من القرآن قوله تعالى ألم أن الله فخذله من السموات ومن في الأرض و
 الشمس والقمر والنجوم والجن والإنس والقدابك وكثير من الناس من النجوم
 من الشمس وضع المحطة على الأرض ومنعه هم امرها لئلا تلتك قطعاً
 لئلا أن الله ومنه مصلون على التي صور من القلوب من السد المعبر ومن
 ملائكة الاستعانة بها مخلقات أو الجوار من جوه لحد هذا المعنى
 في الكبر والحد هو عناية الخصة في ذلك الصلوة وهو لا غنى لها الشرف
 ولو عماراً رتبها ان الاله الاول بعد فعل كانه قبل فخذله كثير من الناس
 والثانية سبب من كانه قبل ان تدعيتهم وانما جان هذا التقيد لان قوله
 فيجد ليس في السموات وقوله ملائكة مصلون مفاد ان الله هو من بعد
 فكان ولا عليه هو قوله عن جماعة ملوأت بما عرفت راجعاً لوجه لفظ
 اي عن جماعة راضون وعلى هذا انكر في ذكره واللفظ من اذ كان في
 كل حرة مفعول لان المفعول وحكم المفعول ذلك جازيماً لانها وانما
 انهم ان ثبت الاستعمال فلا يفسد كونه حافظة بل هو غير محرم بل
 من الدليل ان كان الجنان على هذه الاصل ولو لم يكن حافظة لغيره
 ارادة الجمع على ظاهره فاصح ان لا يظن ظهوره ووالله مع فقد لغيره

من القرآن قوله تعالى ألم أن الله فخذله من السموات ومن في الأرض و
 الشمس والقمر والنجوم والجن والإنس والقدابك وكثير من الناس من النجوم
 من الشمس وضع المحطة على الأرض ومنعه هم امرها لئلا تلتك قطعاً
 لئلا أن الله ومنه مصلون على التي صور من القلوب من السد المعبر ومن
 ملائكة الاستعانة بها مخلقات أو الجوار من جوه لحد هذا المعنى
 في الكبر والحد هو عناية الخصة في ذلك الصلوة وهو لا غنى لها الشرف
 ولو عماراً رتبها ان الاله الاول بعد فعل كانه قبل فخذله كثير من الناس
 والثانية سبب من كانه قبل ان تدعيتهم وانما جان هذا التقيد لان قوله
 فيجد ليس في السموات وقوله ملائكة مصلون مفاد ان الله هو من بعد
 فكان ولا عليه هو قوله عن جماعة ملوأت بما عرفت راجعاً لوجه لفظ
 اي عن جماعة راضون وعلى هذا انكر في ذكره واللفظ من اذ كان في
 كل حرة مفعول لان المفعول وحكم المفعول ذلك جازيماً لانها وانما
 انهم ان ثبت الاستعمال فلا يفسد كونه حافظة بل هو غير محرم بل
 من الدليل ان كان الجنان على هذه الاصل ولو لم يكن حافظة لغيره
 ارادة الجمع على ظاهره فاصح ان لا يظن ظهوره ووالله مع فقد لغيره

Handwritten manuscript page from the "Mushaf al-Furqan" (Quran). The text is written in Arabic script, likely Maghrebi or similar, and is densely packed across multiple lines. The ink is dark, and the parchment shows signs of age and wear.

الفتح **أَصْلُ** الخلق وإسماعان للفظ الميم الضعيف المحاذي كاحل ^{فصل} ٣٧

في استقامتها المستمرة في معانها منفرد في وجودها وحدهم ثم اختلفت المعاني في
ما كانوا عليه من محاور وتماثل في كونها خفيفة ونجاسة الا اننا نرى في

انما لو لمّا استعمل اللفظ في المعنى العام لمحة من تلك المعنى اما ان لا يحد
 ولا ان يحد في نفس الامر بل في ذهنه من جهة الادراك فلهذا لم يحد
 اليها الا بالخارج من غير ان يحد في ذاته كحقيقة وعلو ورم معانيه
 مفاد تلك اللفظ والالام ضد المعروف في ذاته وهو هو في جهة

هذه اوجه القربى من الحق والقدسية - واذ السمع منكم لتعطيها كما
ان مررت لاسما من رضى - واذ السمع منكم لتعطيها كما

المعتمد على الله تعالى والحمد لله رب العالمين

سواء اجمع حواء انا من عبدكم و حواء
سواء اجمع حواء انا من عبدكم و حواء

وخلال موسم دروهمه الان داخل مكان خا... افاضل كو حقيقه

Handwritten notes in Urdu script, likely bleed-through from the reverse side of the page.

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

اول

[illegible]

مسألة عدم النقل إلى التبيين المطلوب الثاني

هذا لعدم النقل الى كنه المطول الثاني قوله نعم فاطماتنا
ما سمعنا الا محنة من المراثي التي استعملت في قوله تعالى ايتها
المرسلات والادتم محنة الا المتسنان هذا الاستفهام ليس على حقيقة بل على
سجع بالمعنى وانما هو في معنى الامتداد والاعراض لولا ان صنعت

عَلَى الْوَحْيِ بِمَا كَانَ مِنْهُ الْثَّالِثُ

اسم الله الموحى به كان موحى **الثالث** في استغفار الله تعالى
عن آيهم ان نصيبهم منه ان نصيبهم عذاب اليم حيث هذا استغفار الله
والله يدرك كل لحو حيا من قبل الابه امتداد على ان محال الله المراهق
بالحد والادلا لله وان على معوية الاله يكون الله الموحى وهو الملائكة

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

Handwritten text in a cursive script, likely a continuation of a philosophical or religious treatise. The text is dense and fills the upper portion of the page.

Handwritten text in a cursive script, continuing the discourse. It appears to be a separate column or a continuation of the main text.

Handwritten text in a cursive script, continuing the discourse. This section includes several lines of text that are more clearly legible than the others.

Handwritten text in a cursive script, continuing the discourse. It appears to be a separate column or a continuation of the main text.

Handwritten text in a cursive script, continuing the discourse. It appears to be a separate column or a continuation of the main text.

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

هذا هو الحكم الذي كرمه الله تعالى في كتابه العزيز
 في قوله تعالى ولا تأخذوا أموالكم في سبيل الله
 في قوله تعالى ولا تأخذوا أموالكم في سبيل الله

التي ذكرها في كتابه العزيز في قوله تعالى ولا تأخذوا
 أموالكم في سبيل الله في قوله تعالى ولا تأخذوا
 أموالكم في سبيل الله في قوله تعالى ولا تأخذوا

أموالكم في سبيل الله في قوله تعالى ولا تأخذوا
 أموالكم في سبيل الله في قوله تعالى ولا تأخذوا
 أموالكم في سبيل الله في قوله تعالى ولا تأخذوا

أموالكم في سبيل الله في قوله تعالى ولا تأخذوا
 أموالكم في سبيل الله في قوله تعالى ولا تأخذوا
 أموالكم في سبيل الله في قوله تعالى ولا تأخذوا

أموالكم في سبيل الله في قوله تعالى ولا تأخذوا
 أموالكم في سبيل الله في قوله تعالى ولا تأخذوا
 أموالكم في سبيل الله في قوله تعالى ولا تأخذوا

أموالكم في سبيل الله في قوله تعالى ولا تأخذوا
 أموالكم في سبيل الله في قوله تعالى ولا تأخذوا
 أموالكم في سبيل الله في قوله تعالى ولا تأخذوا

لاختلاف الخففة عند انقضاء العمل في شكل العقوبة ثبات حوز
المرحوم وروى الامر به منهم **اصل** الخففة لصيغة لا يجوزها
الاستناد بها وحده بل اندر ما يمان ذلك على طائفة واحدة في
قوم فلو ان ذلك انكر او روي لوها مرة ان فعل سائر جوار
مجموعها التزم من عدم باره عليها ووقف في ذلك جماعة من رايهم
في الاستناد من امر طرد في الخففة العمل في المرة والى خارج خففة
الحال وان كان المكان ونحوه كما في ان لها ما يصوب به مساوئ العمل
ولا ريب ان ذلك يقع بها الصواب لئلا يفسد مساوئ العمل في دولة
فلا نعم لما كان من ما يستلزم الامر هو المزمع لكن قدس كونه من هو محض
وامت لاختلاف الخففة التي هي المطلوبة في الامر بها وروى في هذه الخففة
ما في المرة وانكر من صفات العمل على المستند في العمل وانكر ذلك

صريحه وتأليفه الكثير او مكررا او غير مكرر ونفقة ما انصفا المخلصة
ومن المعلوم ان الموضوع ما انصفا المخلصة لا دلالة على خصوصية
منها انه لا خلاف في ان العمل في الامر الاصل في العمل على
المستند يكون معه صواب مثلا لعل هذا يدل على صفه

بہرہ نظر لاؤ وہاں مفتوحہ مع

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

معامد و تحمل به بنام انكليف اعمال است على المكلف في امور الفصل

من فقه معارفه لا يعلم ما لو لم يكن كلف بالحق عن لما جبر به دما

منها لا يرد منه شيء الا انما استعجب من لوف وباعطية لوف من

مدرسة الخواص وجميع اهلها ليعلموا انهم في حوزة الله

۱۷۰۰ مکنار و قسطنطنیه در میانه کوه طاعان بود که در آنجا در سال ۱۷۰۰ مکنار و قسطنطنیه در میانه کوه طاعان بود که در آنجا در سال ۱۷۰۰

خبر رسیده است که به واسطه آری در این حال حاضر و در این حال حاضر

مسودة اوله لم تكتب الى الرابع عشر من سنة ١٢٨٠

بسم الله الرحمن الرحيم

منه يستخرج من ماء العسل اليمع مع خل الحشيشة و هو من الماء و هو

مدامہ عالی قاسم علیہ الرحمہ وعلیٰ مورثہ من بعدہ بنی قاسم علیہ السلام

ابو نعيم محمد بن ابي اسحاق واسم ابائه

مختار على أصله الشاعرة لاسمائه وهو هو لأبي حنيفة

تَحْفِظُوا أَسْمَاءَكُمْ وَالْأَسْمَاءُ بِمَنْعَتِهَا يُعْتَمَدُ عَلَيْهَا فِي تَحْقِيقِ الْمَعْنَى

الانوى انه لا يقال ان مبدء صمد عدا صمد ان شئ من شئ اخر

والدع بصران البتة في يوم الاثنين في شهر ربيع الأول سنة ١٢٠٤

المستأجر

و اما در این کتاب که در این باب است

[illegible]

يتبعه مشاعرا واسبانيا فاعل مدح حمد الامير في الانبيس على المدح والالكا
 مفاد الصبغة فيها ما فيها من الماددة و للثبوت فاعل مدح حمد
 الخامس ان كل عمر كالعائل ان يثامم وهو حال وكل مشية كالعائل

عمره من الحزن والاشقاء ويطأ من خصو ظاهره اقاتب بالفرن بيدهما
 ما لا يمكن وجهه من الحال له فاحصل لا يطأ به لا سفيلا

كأنه طلب منه أيضاً الاموانة في حق من أصدره وهو يفضي العود بمخوف
ماتر في الشكوار معاً وخوفاً يعلم من الجواب لتأنيق فلا ينجح الى غير ذلك والتبد

والله اعلم بالصواب

[illegible]

كلامهم ارادة مع الاله في جميع العمل بعد طهارة اصل

لاكون ان كان الاله بالحق مطلقا فيصير هو الاله لا اله الا هو

او سائرهم مع كونه مفعول فيقتل بمفعول في الشهادته

في دعائه بعد ان يوحى اليه من الحكمة بعد العمل في العبادة

الالهية في ان يقول ان شاء الله تعالى في كل ما يشاء من امره

والاستعانة على ما هو من فعله طاهر العمل في كل ما يشاء

باسم الاله تعالى والصلاة والسلام على من لا نبي بعده

وسبيل الهدى الى ربك رب العالمين

فعلهم في كل ما يشاء من امره في كل ما يشاء

لما شاء الله تعالى في كل ما يشاء من امره في كل ما يشاء

ان كان الفعل هو مفعول ما كان كونه وان كان كونه

ويعمل ان شاء الله تعالى في كل ما يشاء من امره في كل ما يشاء

الفعل في كل ما يشاء من امره في كل ما يشاء

في كل ما يشاء من امره في كل ما يشاء

في كل ما يشاء من امره في كل ما يشاء

في كل ما يشاء من امره في كل ما يشاء

Handwritten text in a cursive script, likely Persian or Arabic, covering the top portion of the page.

Handwritten text in a cursive script, likely Persian or Arabic, covering the middle portion of the page.

Handwritten text in a cursive script, likely Persian or Arabic, covering the lower middle portion of the page.

Handwritten text in a cursive script, likely Persian or Arabic, covering the lower portion of the page.

Handwritten text in a cursive script, likely Persian or Arabic, covering the bottom portion of the page.

في جواب الاشكال الثاني ان مقام الاشياء في الكيف مع ذلك لا ينفكا
 الاشياء لا انفكاك في نفس محكي عن الاشياء في قول محكي مع انفسه
 ولكن في نفس محكي عن كل حال ما لا ينفكا ان في نفس محكي التبدل في كل
 محكي لا امر بالمتبدل وانما التبدل في نفس محكي واما غير المتبدل في نفس
 محكي في نفس محكي لا امر بالمتبدل في نفس محكي واما غير المتبدل في نفس
 محكي في نفس محكي لا امر بالمتبدل في نفس محكي واما غير المتبدل في نفس

في جواب الاشكال الثاني ان مقام الاشياء في الكيف مع ذلك لا ينفكا
 الاشياء لا انفكاك في نفس محكي عن الاشياء في قول محكي مع انفسه
 ولكن في نفس محكي عن كل حال ما لا ينفكا ان في نفس محكي التبدل في كل
 محكي لا امر بالمتبدل وانما التبدل في نفس محكي واما غير المتبدل في نفس
 محكي في نفس محكي لا امر بالمتبدل في نفس محكي واما غير المتبدل في نفس
 محكي في نفس محكي لا امر بالمتبدل في نفس محكي واما غير المتبدل في نفس

يكون مساوياً في الصفة لغيره لا في الماهية لغيره
 بفقره نصاً في قوله تعالى ولا تعبدوا الا الله
 لمعناه ان يعبد الله لا يعبد ما سواه من
 وبقوله تعالى ولا تعبدوا الا الله
 ان الله لا يهدي القوم الظالمين
 كما تورد الخلال في قوله تعالى
 لم يعمد على محله في قوله تعالى
 عن تكون الذي هو صفة ولو كانا
 مع صفة الاخر لان ذلك حكم
 مع كونهما في قوله تعالى
 الامر بصفة الله في قوله تعالى
 صفة امر الله في قوله تعالى
 فكيف قيل في قوله تعالى
 طلب في قوله تعالى
 ذلك هو معنى قوله تعالى

هذا هو الحق الذي لا يمتنع عليه
 ان كل ما هو موجود في العالم
 هو من صنع الله تعالى
 ولا شيء من ذلك من صنع
 غيره ولا شيء من ذلك
 من صنع الله تعالى

هذا هو الحق الذي لا يمتنع عليه
 ان كل ما هو موجود في العالم
 هو من صنع الله تعالى
 ولا شيء من ذلك من صنع
 غيره ولا شيء من ذلك
 من صنع الله تعالى

مورد به نوكا اصد ونبه طامه كصاعه بطو وبتو وبتو وبتو وبتو
 بفتي نوتن كصدا لا امرنا نتي له عارده اخرى كالا حنايت وان
 اخذ لك حصة لا سوان بذر في انكبت العالمة وان كان المراد
 للامر صفة صفة صار عوا انه لازم للحد من وهو اجتماع كل صفة
 الاخر من عا ايس في يكون صلا من فاسخيل منها ذلك لانها
 مستلزم من مع اني موجب اجتماع الاخر معه بلزم اجتماع كل صفة
 وهو لا ينفك بان صفة في لا ينفك من لزم للعلم والفتا بها
 كذا في باخر بلزم اجتماع الصفة بها لمان ليس بالاسلوا وها
 انه وان حزمه لفصل حزم من ماهية الوجوب باللفظ لذل على الا
 بل على انه لفصل الصفة واعلم بعضهم من اخذ تلك الاسلوا
 وانفصا بل من مضمي بان لكل اسلوا حزم وهو كذا في حزم
 ان زادو الفصل في حزم ومن بهذا الوجوب انك بل من
 بل انما راعى من اول اهداف وان ذلك على لمرتب على من
 انك وان اخرج لواحي عن كونه واجدا وان ردوا احدا لاصد
 بل من صفة او مضمي الوجوب ليس سواها على حان ان فعل مع امع
 هذا هو الحق الذي لا يمتنع عليه
 ان كل ما هو موجود في العالم
 هو من صنع الله تعالى
 ولا شيء من ذلك من صنع
 غيره ولا شيء من ذلك
 من صنع الله تعالى

Handwritten text in Arabic script, likely a continuation from the previous page, covering the upper portion of the manuscript.

من التوكيد وان هو من ناك واثار العطف نحو بما حكى في بيان
عمل لرفع عطف هذا الجواب لا يخلو عن ضمير الجواب كون الاحتجاج

التي لا يحل الا الانقضاء ما ذكره في انما يتبين على الفاء والفتحة
فالتعقبات ورد في الجواب عن الاحتجاج لغيره على ان

مع عمل الاستلزام على التصحيح ورد في هذا هو الوجه الثاني
الوجه الثاني ان امرا لا ينافي طلبه بل على وجه انما لا ينافي

على عمل الاستلزام وما هو فيها الا انك عند او بعد شذوذا
فند العمل انما بانها مكان مستقيم في نفسه لا بد مما يبين عنه

التي عن صفة لا يقول ما لا يرام على وجه انما لا ينافي العمل
وهو من انما لا يرام انما يقاسم انما في بعض العطف انما

Handwritten text in Arabic script, continuing the discussion on the right side of the page.

Handwritten text in Arabic script at the bottom of the page, possibly a summary or concluding remarks.

[illegible]

هذا هو الحق الذي لا ريب فيه ان الواجب على كل واحد منكم ان يخلص نفسه من هذه الدنيا الفانية ويخلص نفسه من هذه الدنيا الفانية ويخلص نفسه من هذه الدنيا الفانية

ولما مع وجود الضاد عن بعد ان لا يكون الا في حاله

مع الاصل والخاصة والصاحبة لقولنا ان المقدم على نفسه

سليمها انما هي في ذلك على الوجوه ما كان كذا لكلف من هذا العمل

الموقوف عليها كما لا يجمع على ان عطفها على الطرقة مع ذلك

المضاد الخاص في عدم اذراء العمل متوقف عليه حيث يكون مفقده

والانتم الانسان في الحكم بالانفساء التي طلبت معاً الصلة هذه

فاني لا اعلم احد احبها الى الله مني لغير ان لا يكون

وذلك انما هو في الحقيقة

في الحقيقة انما هو في الحقيقة

في الحقيقة انما هو في الحقيقة

في الحقيقة انما هو في الحقيقة

في الحقيقة انما هو في الحقيقة

في الحقيقة انما هو في الحقيقة

في الحقيقة انما هو في الحقيقة

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

[illegible]

الشاهد في الامر ومطلعا على الفعل ليس فيه نفي الخبرية بل هو امر
 ظاهر في الخبرية ضرورة كونه دالا على وجوب الفعل يجب ان يقع على نحو
 الامر دليل على ان يكون القول به ايضا حكما كالفعل على الوجوب مجزى
 الحق وجوب الخبر وبانه لو كان ان الفعل في اول الوقت توسطه من غير
 لم يحصل عن المذهب فلا بد من انكار المذهب فيحصل الخبرية بهما وجبت
 يجب بل ليس هو الا الامر لا اجماع على عدم بدلية غيره وبانه ثبت في العقل
 الامر وحكم حصلا لكثرة وهو انه لو في واحد من الامور والآخر لا يحتمل
 ذلك من وجوب واحد ما ثبت في الاخبار عن الاول لا لا يقتضي عن المذهب
 ظاهر من ان قوله لو في الواجب المتوسع باعتبار فعله على الامر
 كذا واحد منها على سبيل الخبر مجزى في الالزام الخبرية في حقها اتفاق

فارجعوا اليها ان يكون الاول ايضا هكذا وادانك كذا لفظه هذا
 عرفنا من ان تلك مقدمة من اخرى بنحو التفسير عليها وهي انما اللفظ
 فيكون كذلك لفظ الجمل التفسير بان ما شرط هو يعلق الحكم به ليس يمنع
 ان يخالفه ويوجب مناه شرط اخر يخرج معناه ولا يجوز ان يكون شرط الا
 ويان قوله تعالى فاستشهدوا شاهدين من رجالكم يسمعون فلو انما
 لو لم يحد حتى يثبت له اخره مضما التثنية الى الاول شرط في الامور ثم يعلم ان
 امرين الى تشاهدا الاول مفهوم مقام الثاني ثم يعلم بذلك من علمهم
 الى الواحد مفهوم مقام ايضا فانيا في بعض الشرط عن بعض اكثر من ان يخص
 واجمع موافقه مع ذلك لا يتركون ان شرط مفصلا لفظا
 لكان قوله تعالى لا تكونوا قبلا لكم على النفاذ ورون مختصا بالاحكام
 على الاكرام حيث لا يرون التخصيص والى ذلك ان هو حرام مطلق والى
 عن الاول اننا اعلم وجود ما بهوم مقامه كما في المثال الذي ذكره
 ذلك الشرط وحده شرط بل الشرح احدهما بنووه لاسما المشروط
 على اننا نعلم ان مفهوم احدهما لا يعدم الا بعدا وان لم يعلم

في قوله تعالى فاستشهدوا شاهدين من رجالكم يسمعون
 فلو لم يحد حتى يثبت له اخره مضما التثنية الى الاول
 امرين الى تشاهدا الاول مفهوم مقام الثاني ثم يعلم بذلك من علمهم
 الى الواحد مفهوم مقام ايضا فانيا في بعض الشرط عن بعض اكثر من ان يخص
 واجمع موافقه مع ذلك لا يتركون ان شرط مفصلا لفظا

على اننا نعلم ان مفهوم احدهما لا يعدم الا بعدا وان لم يعلم

في قوله تعالى فاستشهدوا شاهدين من رجالكم يسمعون
 فلو لم يحد حتى يثبت له اخره مضما التثنية الى الاول
 امرين الى تشاهدا الاول مفهوم مقام الثاني ثم يعلم بذلك من علمهم
 الى الواحد مفهوم مقام ايضا فانيا في بعض الشرط عن بعض اكثر من ان يخص
 واجمع موافقه مع ذلك لا يتركون ان شرط مفصلا لفظا

المتكوه وهو كالمناقض لفرقه بين العبرين لا فرق بينهما فان قالوا لا معنى لفرقهما
 ثم اتوا ليثبتوا ان اللبيل اذا كان ما بعد اللبيل يجوز ان يكون فيه صوم فلما
 اى معنى لقوله في سائمة القسم زكوة والمعلوفة سائمة فلما قيل لا يمتنع
 يكون المقصود ان يعلم شوب ان زكوة في التسمية بهذا النص يعلم شيئا
 2. المعلوفة بدل للحو فلما لا يمتنع فيما علق بها بنحو ما يجوز في الجواب من
 مساوئه للمعلوف بالصفة فان لزوم هذا ظاهر لا يبعد معصوا الصواب
 المقيد بكونه احر للبل مثلما عرفت في اللبيل عما امة هناك كاعتلنا
 التسمية في المتكوه بينهما لا وجه لثبوتها او كونه بعض الاصل
 اقوى لانه في التعليق لا شرط لهذا فان دلالة الكل من مال ذلك لا الترتيب
 وبعض من مضافها **اصلا** في كثير من الاربعة لعل المراد
 خامرنا يعلم الامر بانها شرط من شرطها بعض ما حرم به حارة وان علم
 المتكوه انما هو ما عرفت من ان الاصل في تعليق شرطه في سائمة هو
 الشرط كون الامر فيها لا لاسمها كان الامر في سائمة ما لعل في حارة
 مونة ببلده فان الامر هنا بما رواه عن ابي عبد الله العلم بانها الشرط يكون خطأ
 بقا القيد في الوقت المتعين وانما مع علم الامر ان الله تعالى قد غفر

المتكوه وهو كالمناقض لفرقه بين العبرين لا فرق بينهما فان قالوا لا معنى لفرقهما
 ثم اتوا ليثبتوا ان اللبيل اذا كان ما بعد اللبيل يجوز ان يكون فيه صوم فلما
 اى معنى لقوله في سائمة القسم زكوة والمعلوفة سائمة فلما قيل لا يمتنع
 يكون المقصود ان يعلم شوب ان زكوة في التسمية بهذا النص يعلم شيئا
 2. المعلوفة بدل للحو فلما لا يمتنع فيما علق بها بنحو ما يجوز في الجواب من
 مساوئه للمعلوف بالصفة فان لزوم هذا ظاهر لا يبعد معصوا الصواب
 المقيد بكونه احر للبل مثلما عرفت في اللبيل عما امة هناك كاعتلنا
 التسمية في المتكوه بينهما لا وجه لثبوتها او كونه بعض الاصل
 اقوى لانه في التعليق لا شرط لهذا فان دلالة الكل من مال ذلك لا الترتيب
 وبعض من مضافها **اصلا** في كثير من الاربعة لعل المراد
 خامرنا يعلم الامر بانها شرط من شرطها بعض ما حرم به حارة وان علم
 المتكوه انما هو ما عرفت من ان الاصل في تعليق شرطه في سائمة هو
 الشرط كون الامر فيها لا لاسمها كان الامر في سائمة ما لعل في حارة
 مونة ببلده فان الامر هنا بما رواه عن ابي عبد الله العلم بانها الشرط يكون خطأ
 بقا القيد في الوقت المتعين وانما مع علم الامر ان الله تعالى قد غفر

ووجه الباعث على هذا هو ان
 قوله في سائمة القسم زكوة
 المقصود ان يعلم شوب ان زكوة
 في التسمية بهذا النص يعلم شيئا

Handwritten text at the top of the page, likely a continuation from the previous page or a separate section. It contains several lines of dense script in Arabic.

هو يعلم موبد به بل هو الخواكين لا يعنى الترجمة عن اللغة عابري
ان نكتة ارضى كذا الفهم وسنظره للعلم ما فائدة علم كذا
نفسه الى ما بعد بل العلم لم يصب منه ان يكون كذا ففعل كذا
حكمة ولعل الجاد علم التفكير فحتم عن هذا المسالك الحسن لثامه
عن اصل المطلب فقال في الفقه لا يمكن ان يكون باهرا في شرط
لا يمنع المكلف من الفعل او شرط او غيره دون عود انه يكون ما هو
من التبع وهذا علل لان الشرط انما يحسن به لا يعلم الفاعل ان الشرط
عليها ما العلم ما لعله انما هو ان المكلف فلا يجوز ان يامر بشرط
التي هي من ذلك الوجه لانه لو علم ان ذلك لا يمكن من الفعل
فخصه مع مسائل بامره بذلك لا محالة وانما الحسن هو الشرط
هذا علمه ففهمه المستفصل الا ان في ذلك شرط في العلم
فبشرط هو حسن الفعل لانه مما اقتضى ان يكون المشاورة متكاملة
ان علمه هذا فاما بعد فالحق ان الشرط لا بد ان يكون له فائدة
اسم يحصل بحكم الفاعل المتكبر من بامره ما الفعل مستفاد ان يكون الظن
ذلك ثم معام العلم وقد تقرر ان الظن هو مقام العلم في العلم ما
العلم من الاول والآخر والشرط
العلم من الاول والآخر والشرط
العلم من الاول والآخر والشرط

Handwritten text on the right side of the page, continuing the discussion. It includes several lines of dense script in Arabic, with some marginalia or corrections.

مع حصوله يقوم مقامه كان الغني يتألف من مائة من مائة

عندما نلقى حالاً من ماضٍ فقد دلت على أن كل واحد منا قد

تستد كما ينبغي في مقام واحد في اثبات المدعي الحصار على المصارف
نظرا الى كسبها من عادة الاخوان على ما جاء في الحديث
الاول لم يصح التكليف على علم عند شرطه بل هو حرج لا ادم من الضر

من الذين يسمونهم الكفار والمسلمين في كل حال من احوالهم واما ما ذكره
المصنف فلا يكلف به ولا يصحبه الا في احوالهم واما ما ذكره المصنف

[illegible]

العام من العمل والى ان لو فمضنا ان حلفنا ان نصدق قول القوم
 كما انهم يخفون التكليف انما يقول نحن نقول انما نصدق انما نصدق انما نصدق

فكل جزء من هذه الأجزاء مع الفعل فيه ينقطع ومثل الفعل فيه أن لا ينفصل
بعضها عن الكل في الوجود والعدم فلا ينفصل ¹الجزء الذي هو من صفاته بالانفصال

فمن لا يعلم استكتم ما في الكتاب من الاثر والصور الى ان يعلم بغيره

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

[illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

بسط عنه وجوب الحرمان لانه اذا لخص وقت الفضل من جميع سلهم وقد ١٩

اسان دعوت مع هذا النظر ببقائه روحا ان يخرج من ذلك العمل والقضية في

لا يفر من ذلك الا ما شرع في المعصية الاستدانة به وذلك لاعتقاده

العقل هو ان السامع للسمع بعد مع غوره ان يحزم التسع في ان

الیه بلکلمه التی فی صدره لما دکرناه ولا یجوز ان یصلح فی غیره بل یكون عالمًا بسفاه

والصوم بحمد ربنا
السمع وتمكينا من الاضواء به وهذا كلام جيد ما علمه من المصنف رحمه الله

مطهر النجاسة من غير غسل على حصص العلم والنكاح في القبايل

الأخاء علوهم والشرف عند من القصر أو يكونون وحدهم في العزلة

الحمد لله الذي جعل في كل شيء حكمة

عز الآت بالمعنى كلفاءه بالذبح الذي هو في الآخرة كلف

مؤيداً لاجتماعنا في المائدة المباركة على

[illegible]

مَدْرَسَةُ الْإِسْلَامِيَّةِ فِي الْمَدِينَةِ الْمُحَرَّمَةِ

بومرچید مقلد ما الیحد به نفسی و ان لغارة نكلك ما القلید بحو

بنو قحطان من بني سبأ بن الياس بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان

فدا مرچھا ادا ہوئے اقدار ان لوگوں میں جس نے اقدار کو واضح کر لیا۔

مجلس اول

بسم الله الرحمن الرحيم

[illegible]

4.

—

一、

23

10

天

37
'91

1

2

2

44

—

3

4.

—

一、

23

10

天

37
'91

1

2

2

44

—

3

2

—

لا يفسد الخدمي لكونه راعيا في الحقيقة الى التعلق بالجموع لاعتقاده ان المصلحة العامة

الخوار موجود والمانع منه مفقود فوجب القول بحقيقة ما الأول على القول

كلها مستفيدة بحكم الأصل والعرض سو ونفع الوجوب هو لا يصلح للثبوت

مما لا يوجد في مركب المركب كقوة في نفسه مع احداهما فكيف وقع الوجه

رفع الميع من التوراة فهو جنة روح فلان في نسخة على ارتفاع الجواز فان قيل

لأنهم عدم ما ضل به فخرجوا جوباً لثبوت الحوازل الفصل على الوتو المحضة

التي تعد من الكائنات كما انهم علماء جمع من المحققين بالحوار الذي يحوط عليه الباحث

وغيره لا يباين وجوده في الواجب من علمه في الفصل المذكور والمنع من الترتيب

قوله مقتض بوزن الحواس والمعلوم بوزن الود والشمس فلهذا صرح

لقد عوارا لسانك من ربي في هذا الموضع

بطلب من هو اضعف وانه انما ادا من ملنا كه مد عبدنا انما ادا انما اظفر

نقصه انفاع الحسنة بل تمامه ونفعه انفعاده له المصلحة حصل الحروف

الجنس انما ينقسم الى افضل مما من القصول ومن السوء ان ارتفاع السعر من القل

١٤٤٤
 ١٤٤٥
 ١٤٤٦
 ١٤٤٧
 ١٤٤٨
 ١٤٤٩
 ١٤٥٠
 ١٤٥١
 ١٤٥٢
 ١٤٥٣
 ١٤٥٤
 ١٤٥٥
 ١٤٥٦
 ١٤٥٧
 ١٤٥٨
 ١٤٥٩
 ١٤٦٠
 ١٤٦١
 ١٤٦٢
 ١٤٦٣
 ١٤٦٤
 ١٤٦٥
 ١٤٦٦
 ١٤٦٧
 ١٤٦٨
 ١٤٦٩
 ١٤٧٠
 ١٤٧١
 ١٤٧٢
 ١٤٧٣
 ١٤٧٤
 ١٤٧٥
 ١٤٧٦
 ١٤٧٧
 ١٤٧٨
 ١٤٧٩
 ١٤٨٠
 ١٤٨١
 ١٤٨٢
 ١٤٨٣
 ١٤٨٤
 ١٤٨٥
 ١٤٨٦
 ١٤٨٧
 ١٤٨٨
 ١٤٨٩
 ١٤٩٠
 ١٤٩١
 ١٤٩٢
 ١٤٩٣
 ١٤٩٤
 ١٤٩٥
 ١٤٩٦
 ١٤٩٧
 ١٤٩٨
 ١٤٩٩
 ١٥٠٠

سید محمد علی

فليس المحدث يكون له الصفة الحقيقية التي هي الصفة الجوهرية التي هي الصفة الجوهرية
 للجوهر موجودا والمانع منه مفقودا فيقول بحقيقة ما الأول على الأول
 من الوجوب المقتضى للمركب بغيره واما الثاني فلا ان المانع
 كلها ما يستلزمه الحكم الاصل والعرض هو وجوبه هو لا يصلح ان
 لا يكون الوجوب ثابتا في مركب المركب بغيره فينتزع الحكم بغيره وجوب
 رفع المانع من التوكل الله هو وجوبه في رفعه على ارتفاع الجواز فان قيل
 لا ثم عدم ما فيه من الوجوب لثبوت الجواز لان الفصل على الوصل المحض
 التي معه من الجنس كما انقضى عليه جميع من المقتضين بالجواز ان يكون جنس الواحد
 وعينه لا يابى لوجوده في الواجب من علة هي الفصل لذلك هو المانع من التوكل
 هو والى مقتضى لوجود الجواز لا المعلوم بول واما علة فقد ما في
 لثبات الجواز فلا هذا في وجوده من وجهين احدهما ان الحادثة في الفصل
 علة الجنس هذا ما في وجوده في تمام معلولان لعلة واحدة هي مقتضى
 بطلان من واضعها ما فيها انادان سلتا كونه عدلا لا اقرارا بطلان
 يقتضيان ارتفاع الجنس بل انما يرفع بانقضاء له لمصلحة فصل احدهما
 الجنس انما يقتضيه فصل ما في الفصل وهو الثبوت ان ارتفاع المانع من التوكل
 في الفصل

مفتی

[illegible]

A close-up photograph of a textured surface, likely the cover or endpaper of an old book. The texture is characterized by a dense, repeating pattern of small, dark, curved, and somewhat irregular lines or ridges against a lighter, tan-colored background. The pattern resembles a stylized, organic motif, possibly a repeating floral or foliate design. The lighting is even, highlighting the three-dimensional quality of the texture.

[illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

الامرى له عدم الجمع اوقات الحس وعما استنا بعد الدوام
 التفتت على اهل القبة كالحصن في وقت لا يدرى متى
 على انك قد عرفت ان يصغر ساند ران اسعد من ضيق
 الشرايع ودم لاشره لحد لا م عيهم حج في الامت
 محض من احسن جسدي وادنىهم لاسنة في ربه غير ان
 يتورعوا وان كبر النعم في الامام مستعمل في بيت الله
 يكون ولله ضربة الجواز وحبث في ما يؤلفه يكون ما كتب في
 ما اتسما كون النبي الامام والكار وجه الله بعد الله
 ضلوه ومن هي كنه للكار في هو واجب والحمد في
اصل في اسماح بوحدا اذ في النبي في يشواحد لا عدوى
 من اصغر اذ انفع عشرين من ما يساواها في يومه
 لا راج ولا يقول ان هذا يكون بالحسن في شخص
 فيه ما يؤمر به وروى عن من يكما استورد لله في اول
 معه فابع لكنه استدبد القصف شادوا في انما ربح في
 فان تحت ان بار يكون في الواحد في الحمد في يومه

94

[illegible][illegible][illegible][illegible]

Handwritten marginal notes in Arabic script, likely discussing philosophical or theological concepts related to the main text.

فما عاين الكون في مكان مخصوص ثم خاطبته دللنا المكان فاما انقطع بانه ٩٩

مطبع عامس لهذا الامر الجاهل و انتهى عن الكون التالى الاشبع المع لكان

واعلم ان الاتحاد متعلق الامر الصواب متعلق الامر الغض كل منها متعلق
 من احد وجهات التكلف فمع امكن عقول ذلك كونهما من جهة
 الله من هنا متعلق الامر من جهة الاشياء فمع امكن عقول ذلك كونهما من جهة
 الجواهر من الاول ان الظاهر في مثال المذكور اذ لا يخصص جواهر لقوى متعلقة
 متعلقها لكن المتعلقين متعلقان الكون الشر من جهة جهة متعلقها
 (سواء كان مع كونه متعلقا بالحدود او كونه متعلقا بالحدود) فمع امكن عقول ذلك كونهما من جهة
 المتعلقين لا يخصص اذ لا يخصص كونهما المتعلقين من جهة جهة متعلقها
 وان كان من جهة جهة متعلقها لا يخصص كونهما المتعلقين من جهة جهة متعلقها
 اذ هو متعلق بغيره فاد اوجها لتكليف المتعلقين كونهما المتعلقين من جهة جهة متعلقها
 ضرورة فان الاحكام انما متعلق بالكلية باعتبار وجودها في جهة جهة متعلقها

واما انما هو انما متعلق بالكلية هو الذي متعلقه المتكلمة
 فكله يقال في جهة جهة متعلقه فان الكون لما هو متعلق به متعلقه
 فكله لكونه انما متعلق به اعتبارا بوجوده متعلق الامر المتكلمة انما هو

Handwritten marginal notes in Arabic script, continuing the discussion from the main text.

١٠
 ١١
 ١٢
 ١٣
 ١٤
 ١٥
 ١٦
 ١٧
 ١٨
 ١٩
 ٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

[illegible]

وہی ہے جس نے ان کو اپنا گھر بنا لیا تھا۔

Handwritten text in a cursive script, likely Persian or Urdu, covering the top half of the page. The text is dense and slanted downwards from left to right.

۱۴

Main body of handwritten text in a cursive script, continuing from the top section. It is densely packed and covers most of the lower half of the page.

Handwritten text at the bottom of the page, appearing as a separate section or a concluding paragraph. It is also in the same cursive script.

[illegible]

وإحصاء الحقوق والعاملين وهو الأمر الذي لم يأت في القوائم التي تقدمت بها

تزوجت الانثى منه مطرد وهو من خطنا الحواويجى وهذا
 حواويجى وصفه بالجمع فيما كاه البعوض من فولهم اهلكنا من القوم الضعيف
 القهار الضعيف لنا صفه الانثى منه كما في قوله تباركنا الينا فخر

إلا الذين آمنوا وأحل الأول بالمعصية ذلك على العموم ذلك لا يتناول
متناول مقام كل فرد متناول الجميع مجموع الأفراد وفيها تعبدية الشان

باتنجاز بعد الاطراء في الخواص كل واحد من هذه النظائر الا اننا لا نعلم من
 انهم هم الذين هم من هذه النظائر الا اننا لا نعلم من
 على ان عموم الجمع ليس كعموم المفرد وهو خلاف الحقيقة كما في قوله موصفا
 انشاء ولا تلتظا من ان لا تلتظا فافاده المفرد والجمع في القوم في

حقيقه كذا دلالة انه التبريد على الاستغفار في حقيقه وكونه لم يمتد لها
الظاهر من كتاب المحمل والمكدر وكذا في مجمع البحار وكونه لم يمتد
فما لا يطهر فيه خلاف بينهم فالكل في اتمامه وفي الاصل على التمام بحيث
الواحد على غيره وكان بخلافه صبح اليوم التي هذا من شأنه ليس الي
ان هذه الخلة لا تصح باسناد في النبل الى ثقت الشعر الا قبل ذلك ولا

نواع فيه فابذل متعجب على ان الفرض من غير ذلك المعنى المقرب

على العموم كونه ليس على حد التصنيع الموضوعه الدليل على انه فادته اباد مطلقا

هذا هو الوجه الثاني في إرادة الشارع
في إيجاب الجزاء على من ارتكب
الخطيئة الثانية فانه في كل
مرة من ارتكاب الخطيئة الثانية
يوجب عليه الجزاء كما في قوله تعالى
وَمَنْ يَفْعَلْ يَفْعَلْ يَفْعَلْ يَفْعَلْ

٦١ فاعلم ان القرينة الثانية فانه في كل مرة من ارتكاب الخطيئة الثانية يوجب عليه الجزاء كما في قوله تعالى وَمَنْ يَفْعَلْ يَفْعَلْ يَفْعَلْ يَفْعَلْ

لا يصح هنا كما في قوله تعالى وَتَعْلَمُ أَلَمْ تَعْلَمُ وَتَعْلَمُ أَلَمْ تَعْلَمُ وَتَعْلَمُ أَلَمْ تَعْلَمُ
المادة في كل مرة من ارتكاب الخطيئة الثانية يوجب عليه الجزاء كما في قوله تعالى وَمَنْ يَفْعَلْ يَفْعَلْ يَفْعَلْ يَفْعَلْ
المادة في كل مرة من ارتكاب الخطيئة الثانية يوجب عليه الجزاء كما في قوله تعالى وَمَنْ يَفْعَلْ يَفْعَلْ يَفْعَلْ يَفْعَلْ
المادة في كل مرة من ارتكاب الخطيئة الثانية يوجب عليه الجزاء كما في قوله تعالى وَمَنْ يَفْعَلْ يَفْعَلْ يَفْعَلْ يَفْعَلْ
المادة في كل مرة من ارتكاب الخطيئة الثانية يوجب عليه الجزاء كما في قوله تعالى وَمَنْ يَفْعَلْ يَفْعَلْ يَفْعَلْ يَفْعَلْ

ففسر في هذا كله إرادة الجمع وهو مفعول العوم ولم أر له في اللغة لهذا المعنى
الاصح استوفى المحققون في إرادة الجمع وهو مفعول العوم ولم أر له في اللغة لهذا المعنى
من حكمهم فان ذلك في قرينة هذا الموضع لا يستعمل في كل مرة من ارتكاب الخطيئة الثانية
كقولنا على كل من ارتكب الخطيئة الثانية يوجب عليه الجزاء كما في قوله تعالى وَمَنْ يَفْعَلْ يَفْعَلْ يَفْعَلْ يَفْعَلْ
نصهم على ان ذلك في قرينة هذا الموضع لا يستعمل في كل مرة من ارتكاب الخطيئة الثانية
لما قطع بان جملة من ارتكب الخطيئة الثانية يوجب عليه الجزاء كما في قوله تعالى وَمَنْ يَفْعَلْ يَفْعَلْ يَفْعَلْ يَفْعَلْ
في كل مرة من ارتكاب الخطيئة الثانية يوجب عليه الجزاء كما في قوله تعالى وَمَنْ يَفْعَلْ يَفْعَلْ يَفْعَلْ يَفْعَلْ

للمعنى في كل مرة من ارتكاب الخطيئة الثانية يوجب عليه الجزاء كما في قوله تعالى وَمَنْ يَفْعَلْ يَفْعَلْ يَفْعَلْ يَفْعَلْ
للمعنى في كل مرة من ارتكاب الخطيئة الثانية يوجب عليه الجزاء كما في قوله تعالى وَمَنْ يَفْعَلْ يَفْعَلْ يَفْعَلْ يَفْعَلْ
للمعنى في كل مرة من ارتكاب الخطيئة الثانية يوجب عليه الجزاء كما في قوله تعالى وَمَنْ يَفْعَلْ يَفْعَلْ يَفْعَلْ يَفْعَلْ

هذا هو الوجه الثاني في إرادة الشارع
في إيجاب الجزاء على من ارتكب
الخطيئة الثانية فانه في كل
مرة من ارتكاب الخطيئة الثانية
يوجب عليه الجزاء كما في قوله تعالى
وَمَنْ يَفْعَلْ يَفْعَلْ يَفْعَلْ يَفْعَلْ

Handwritten marginal notes in Arabic script, likely from a classical Arabic grammar or logic text, discussing linguistic concepts.

وفي ما سواها على حكم التثنية فتح التثنية على هذه اللفظة اذ انما
والكثرة وصك من حكم نواز اذ اللفظة ليست واحدة وبه وحده على
الكل فزاد من افعه من افعه انه ثقل اللفظ على كل مرثنه من مرثنه
المجموع فاذ احسنه على الجمع فقد حله على جميع حقايقه كما لو انما يكون
اللفظ التثنية اما او لا فالحا رضى ما نه لواز الكل لغيره ايضا وانما ساقط
سقطه عدم التثنية ان يكفه ما هو اقل الراتب من اذ اظطعا وضبطه والتحقن
ان اللفظ كان وصوفا للجمع المستوفين من التثنية كما عند ساقط
عنه لا لان من كتابه والفاظا الموصولة لفظا التثنية الا ان اقل الراتب هو
باعتبار اللفظ باذنه صير مبنية وبه ما عداه مشكوكا فيه الى ان
قد قيل على ان لا يحد هذا ما نه الحكم بوجه هذا بغير جوابه بالكل
الجميع وهو كل الذي هو التثنية باجمع كون اللفظ حقيقه كل
واما هو اللفظ المستوفيه ما نه لا لا على خصوص احد ما وليس ساقط
كونه حقيقه فكل ما كان الواجب لوقوعه على ما هو الغرض من التثنية

Handwritten marginal notes in Arabic script, continuing the discussion from the main text, covering various grammatical and logical points.

لا يجل على من معانها لان التثنية وان سماعها لغيرها لا يكون الاضمار
بجمله انما على ان التثنية فائدة اقل من التثنية الجمع ثلثه على الجمع
ان حركه تارة واحدة كما ساقط من انما التثنية
المعوم ثلثه من التثنية على التثنية من غير جوابه
بغيره الجمع المستوفيه ما نه لا لا على خصوص احد ما وليس ساقط

Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of a philosophical or theological treatise. The script is dense and cursive, typical of classical Islamic manuscripts.

١١٢

وقيل انهما اشنان لنا انه جنس الى الفهم عند اطلاق هذه التسمية بل هو
الواحد على الاشياء وذلك لبل على انه حقيق في الابد وبهنا هو معلوم
ان علامته الجاهل بباد وضره اخرج الخالف بوجوده لا قبل قوله تعالى
له احوه والمزاد به ما ينشأ اول الاحوي انما هو الاصل في الاطلاق التسمية
قوله تعالى انما علمكم ثم يقولون خطانا الموسى وهون واطلاق ضمها لجمع الخاف
على الاشياء اشنان ثلث قوله عليه السلام الاشياء وما فوقها وما تحتها
عن الاول ان الاشياء اعماد مع علمه بكونها لجمع الاحوي لا على السعيا
من الابد ولا كماله فيه وهي اشياء بالمتن من اولها فاطم على عيونهم
سلسا لكان الاشياء انما ينشأ على الحقيقة حيث لا يحاط به بل الجاهل وند

Handwritten text in Arabic script, continuing the main text. It discusses the nature of knowledge and the relationship between the known and the knower.

ولسنا على كونهما دانه دون الثلثة وعن الثالث انه ليس من على التراجي
نفي الخلاف في صفة الجوع لان مع **اشنان** ما يصنع خطا المشاهدة
باجها الناس باجها الذين اوصوا الابقه بصفتين بالمرح من الخطا
انما ثبت حكمه لهم بل هو هو قول اصحابنا واكثر اهل الخلاف من هذا
قوم منهم الى سادله بصفتين صديقه لانه لا يكون للمعك من باجها الناس

Handwritten text in Arabic script, continuing the main text. It further elaborates on the philosophical points raised in the previous sections.

Handwritten text in Arabic script, likely a concluding section or a separate note. It mentions the names of scholars and their contributions to the field.

Handwritten text in Arabic script, continuing the main text. It discusses the importance of understanding the underlying principles of the subject matter.

116

فغير من عند لولا الغام يتحقق ان جهة المفسر للخصم الاستعانة كانت
هو المفسر بقوله انما من بها جمع ^{مفسر} فمفسر وعن الثاني فالجمع من كون الغام
الخصم مطلقا بل للخصم خاص وهو ما بعد في اللغة لغوا بذكره فمفسر
الثالث انه عز محل النوع فانه العظم وليس من النجم والخصم من حيث
المبحث الفدوة من ان العظم يشككون عنها ومن الشاعهم فعلون
المتكلم فضا لذلك استغارة عن العظم ^{مفسر} وهو مع المفسر ^{مفسر} مفسر
عن الرابع انه على تقدير بثو تركا انما التخصيص ^{مفسر} وجب عن محل النوع لان التخصيص
تخصيص الغام والناس على حد القدر ليس بغام بل للمفسر والمفسر وغير
غام وقد يوقع في هذا القدر ثبوت جهة اطلا في الناس المعنى على واحد
والا من عند انما من على الخامس انه عز محل النوع ايضا لان كل واحد من
والخمس انما ليس بغام بل هو لبعض الجاهل المطابق للمعنى الذي
اعني المحرر والمفسر في انما من بكونه بشرية هو مقدار ما معلوم
وخاصة الامر ان يطلق التعريف بلام العهد الذي هو من مفسر
الحسن على وجوده في محله عبر اللفظ او بدعي من بين تلك

ووجود معین من بین معهودات خارجیه کفوالله المصلح ارض السوء

مریدانہ را حقائق اسرار مشہور و عجیب بنامہ علیہ الخاریجہ جامعہ کہ

بشيء لها بالضرورة ولو بالعدالة فكما ان ذلك ليس من اختصاص العموم في نفسه فكذلك

هذا جرحه من قبله الى الثلاثة ولا شئ من قبله في الجمع وان قلت لثلاثة واثان

معه ورضي لكون الجمع حقيق في التثنية وفي الاشياء والحوادث ان الكلام في

أفلا من ينشخص إليهم الغم كافي أفلا من ينشخص إليهم الغم كافي أفلا من ينشخص إليهم الغم كافي

هو ليس بها مؤلوم بل على اللازم حكيمها ولا يغفلوا أحد عنها بالخرق

يكون المتب لا حذو ما قبله الاخر اصله او حذو ما قبله

هو مخار مطلقا على الاقوى فانما التسمي والمحقق العدمنه وليد فولية

من أصل الخلف وقال غوث انه حقيقه مطلقا و قيل هو حقيقه ان كان الخلف

عمر مخلص معجب ان كثرة بعض العلم بعد هادوا لا فحاز وذهبا غرونا الكون

حقیقتاً ان بعض حصص لا تسفل بعض من شرط اوصافها و استقامتها

وإن خص مستقل من جمع ادخل فجاز وهو القول الثاني للعلامة شارح

في الهند يربط سفرهم من الناس من اهل كثره و هو هذه الكهف

الموهب فلا يجب كالمفرض فاعلموا ان الله لو كان حقيقا في السابق كما في الكل

بسم الله الرحمن الرحيم

وہی ہے جس نے ان کو اپنا گھر بنا لیا تھا۔

[illegible]

الخفة في جعل الفصل لم يكن الفصل مطلقاً ولا عرضياً
 من الأصناف الخالصة بل هو متصل ببعض المشايخ من غير أن يكون
 من الناس من انكره فثبت أنهم من مصلح الحلق في الفصل على
 أنوال شتى منها الفرق بين الفصل والمفصل فالاول جهة الثاني
 حاجته الى التفرغ له بها فانه يظهر من الاصل انه لا يخلو عن الصغر
 وذهبه بعض النسخ في ذلك لوجهين اولهما على الرأس الثاني
 بان السداد ان لا يترك كل من دخل في كونه ثم قال بعد انكم لم
 اقله انما لا يكون الا في الامم عرج مع البصر على امره عند العز
 غاصباً ودمه العطف على الحلقه وولف دليل ظهوره في ذلك
 وهو المشكوك الخفة مضموناً في الاول وجهه القطع القوي
 ولم يردوا سائر ما خضع من المراسم بخلافه واداموا الحجة في ذلك
 كان اللطيف جعلها لا يعمل على شئ منها وتمام الثاني لصداقها في العمل
 على سبيل من راس جمع من ان الحجة لا يكون خفة شئ منها هو هذا
 يظهر خفة الفصل من الحارجة عنده انما يحقق الفصل المشاعل على
 الاصل الثاني انه بالخصيص خرج عن كونه طائفاً لا يكون ظاهره كخفة

في حق من شأنه لنا ان نجهد بحسب عليه العتب عن الاله وكيفية له
والخصيص كقبيلا للاله وقد شاع انشاؤه من عام الاول
فما امكنه من ان لا يحد عدو ونوف من جمع الامم على
ولفقت انما انشأ بحسب الطول فمناظر الطبع لا من انما السبل
اذعانه الامم واليه ان وهو لا بد على عدو ونوف واستطرد الى
انما ان العبد كثر القوم اجمع يجوز التمسك به قبل الحق بانه لو طلب
الخصص في التمسك بالقام لوجب طلب الحان في التمسك بالحقيقة في الاله
ارباب طبع المحصل تمامه للفرع عن الخط وهذا المعبر عنه موجبه
الحق لكن اللازم عن طلب الحان مستغفانه ليس مؤلفا لغايات الغرض
ابصاها الى الاعا على طواصرها من صحت عن حور ما بصرف اللفظ
خفيفه وهذا الخطا لعدم على حان في الهدى هو كالتصريح في
هذا الذي قد يناسل في الحان الغرض من القوم والحقيقة من القوم انما
محصو كصحت في اهل اللفظ على القوم من حور في الحق في الحق
الخصص في كمال الحان الحقيقه فان الحق لا يفاط محمول على الحان في
مستوى الحق بانه ان كانت المسئلة كما كثر فيه الحان في الحق ولم يطل
الخصص في كمال الحان الحقيقه فان الحق لا يفاط محمول على الحان في
مستوى الحق بانه ان كانت المسئلة كما كثر فيه الحان في الحق ولم يطل

ففي القنطرة ما ينسب بالقطع باستقامته لو كان لوحد مع كثرة القنطرة والزاوية
 يكن مما كثرت فيه تحت تحت المجزئتين بحيث القطع باستقامته أيضا لا ينسب
 أو بدلا لتمام الخواص لضيق ذلك قبل بطلان طلبه فإذا اجتمع المجزئتان لم يبق
 بل قبل التخصيص بطلان ما وجب من غير المقدس من غير العلم بغيره فكذا
 التخصيص العلم بالذليل عند بحث الجهل بغيره كثيرا ما يكون المشقة مما

فَالْبَحْثُ اَوْ بَحْثُ فِى الْجُمْلَةِ فَحْكَمُ ثُمَّ يَحْدُثُ مَا رَوَعَهُ عَنْ حِكْمِهِ وَهُوَ ظَاهِرٌ

الفصل الثالث فيما نعلم بالمختصر صلوات الله

المخصص بعد الاستثناء كان حلاً أو غير ما وقع عوده إلى كل واحد من الأقسام
مخصوصاً انقطعاً وهل يخص بعد البناء أو يخص هو به أو الودع جرن ما
قد مر من الخلاف في استثناء الاستثناء ثم يشترط في ما في أنواع المخصص
الانحياز فيها كإزالة الاستثناء ونحوه على ما فيهم عند الأصوليين

التي لا تستلزم المعاقبة ظاهرة رجوعه الى الجمع وقصره

سكتوا فاحذروا بحكم هذا القول عن التشنج وانا اخبركم انه ظاهر في القول
 الى الاجزاء هو قيل بالوقوف بعنه لا بد ان يكون حاضرا في اي الاجزاء
 انما هو وقع في غيرهم وتبين بعض من الحشيش انما لم يخطم كمن التفرق نحو ما ذكر من ان يقصر
 ولا يظهر من مخرج آ

[illegible]

الحكم للقول بخصيص الاجرة لكونها بغيره التخصيص على كل تقدير
 غايه ما هنا لانه لا يعلم كونها جزءا مخصوصا او جزءا لمجرد هذا
 الا ان قول الحكم المطلوب كما هو ظاهر فيحتاج الى بفرقة في الحقيقة
 فخصيص ما سواه ولقد قيل في وجه التخصيص في هذه الحالة
 عن وجه المرام ونور امد كونهما في حقيقة المقام وهو ان الواضع
 لم يفتقر الى الوضوح في خصوصية خبره وعبرارة لفظا مخصوصا
 انما صاغه بوضوحه منصوصا لانه لا كان لوصف خاصا مخصوصا
 لفتور المقترن به بضمير في الموضوع له خاصا ابضا وقوطا
 لا لغيره بضمير معين خا ماسدج محجرات انما فيه ووجهه
 فلا يبين لفظا معكوما انما لفظا معكوما بالانفصال والاحتمال
 ذلك المنع انعام فيكون الوضوح عاما لعموم النص والمقترن والموضوع
 له ابضا عاما وان يبين التعلق باللفظ بازاء خصوصية الجزئية
 المستترة في لفظه لا كما معونه لانه لا يوجهه التعلق بذلك المقام العام
 فهو هو العلم الانجالي كما في الوضوح فيكون الوضوح عاما لعموم النص
 المعنوية والموضوع له خاصا من النص الاول من حيث الاستيفان فان
 الموضوع العام

الواضح

الواضع وضع صفة ما على مثله من كل مصدق ثم قام بمبدؤ له وصيغة
منه فرفع عليه عموم الوصف والموضوع له ذلك من غير ان يرفع
الجمعا كما في الاشارة فنعطف هذا موضوع مخصوص كل فرد مما يشار
به اليه لكن باعتبار ان وضع الواضع للمعهوم العام وهو كل شار اليه مفرد
مفكر ولم يضع اللفظ لهذا المعنى لكي بل مخصوصا تلك الجزئيات
التي رتبها عنه وانما حكوا بذلك لان لفظ هذا اللفظ لا يلاحظ خصوص
فلا يقال هذا بزيادة واحد ما يشار اليه بل لا بد في اطلاقه من الفساد
خصوصية معينة ولو كان اللفظ موضوعا للمعنى العام كقولنا في ذلك
وهكذا الكلام في الثاني ومن هذا القبيل ايضا وضع الحروف فاعلموا
ما عنيها مع عام وهو موضوع من القسمة لكل واحد من خصوصياتها
وعلى مثله موضوعا عما عنيها الا ابتداء وانها والاستغناء لكل ابتداء
واسمها طائفة معينة بخصوصية معينة في معانيها الاضمار لتأنيدها انما
فانها احسن وضعها من حيث عام ومن لا يفرق خاص العام والقبيل الى
ما اعترضها من النسب الجزئية فاعلم ان حكم اللفظ المحرف فكم ان لفظه
موضوعا وصفا عاما لكل ابتداء ومعنى مخصوصه كذا اللفظ موضوعا
مثلا

والواضع وضع صفة ما على مثله من كل مصدق ثم قام بمبدؤ له وصيغة
منه فرفع عليه عموم الوصف والموضوع له ذلك من غير ان يرفع
الجمعا كما في الاشارة فنعطف هذا موضوع مخصوص كل فرد مما يشار
به اليه لكن باعتبار ان وضع الواضع للمعهوم العام وهو كل شار اليه مفرد
مفكر ولم يضع اللفظ لهذا المعنى لكي بل مخصوصا تلك الجزئيات
التي رتبها عنه وانما حكوا بذلك لان لفظ هذا اللفظ لا يلاحظ خصوص
فلا يقال هذا بزيادة واحد ما يشار اليه بل لا بد في اطلاقه من الفساد
خصوصية معينة ولو كان اللفظ موضوعا للمعنى العام كقولنا في ذلك
وهكذا الكلام في الثاني ومن هذا القبيل ايضا وضع الحروف فاعلموا
ما عنيها مع عام وهو موضوع من القسمة لكل واحد من خصوصياتها
وعلى مثله موضوعا عما عنيها الا ابتداء وانها والاستغناء لكل ابتداء
واسمها طائفة معينة بخصوصية معينة في معانيها الاضمار لتأنيدها انما
فانها احسن وضعها من حيث عام ومن لا يفرق خاص العام والقبيل الى
ما اعترضها من النسب الجزئية فاعلم ان حكم اللفظ المحرف فكم ان لفظه
موضوعا وصفا عاما لكل ابتداء ومعنى مخصوصه كذا اللفظ موضوعا
مثلا

موضوعه وضعاً عاماً لكل نسبة إلى الله تعالى على ما عرفت من خصوصها ١٢٩

وامّا الخاصّ بالنسبة الى الحش وهو الوجه الرابع فقد هذا ايضا الى

الاستثناء كأنها موصوفا لوضع الغام بخصوص الاستخراج أما الحرف

فطاهرات الفحل فلا زالوا حرمها هو ما عشنا القسوة وقد عملوا

بالإضافة البهائم وأما الاسم فلا تفرق من أصل المستودع البصع و غام

عرفتم ان فرض مكان عونا الاستثناء الى كل واحد من فضي صلا

المستعمل في ذلك في محصلها أمور منها كونها موضوعاً لوضع الأدراك الغيرية

بالوضع العا وهو لا يمكن ان يكون متيقنا او ايسر منه او نحو هذا انتهى

كذلك وعاهدنا في الأرض من ربك ألا نستعبدك وإن سجدنا ففعلنا بحسبنا

اجتهدوا في امر الله انفسكم كما ينظرون فان ابادوا المعبر المرام المرام

بالوضع لعدم اتصافها بالثبوت وليس ذلك من الاستدلال في شيء لا محالة

وإنما نحن في الحزن لكنكم محكمه باعينا الاحساس الى الفطنة على ان

بسم الله الرحمن الرحيم

هو الخبز اليابس الذي يخبز من طحين القمح المطحون بغير ماء ولا خميرة.

عنه: لا تترك الكتاب العلماء الوضع خاصاً ومحتاجاً من المراء

وہاں (میں نے) دیکھا کہ وہ دو شخص لڑ رہے تھے۔

Handwritten text in Urdu script, likely a continuation of the letter or a separate note, written on aged paper.

Handwritten text in Persian script, likely a continuation of the letter or a separate note, written in a cursive style.

استاد محترم

الحمد لله الذي جعل في كل شيء
دلالة على قدرته وكرمه

مجلسه اول

...

[Faint handwritten notes at the bottom of the page]

مجلس ۱۰۰

... ..

[Faint handwritten notes or bleed-through from the reverse side.]

[Faint handwritten text at the bottom of the page]

تلاسمی و تالیفی

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد وآله الطيبين الطاهرين
الطراز الأئمة الكواكب الثمانية والأربعين

نکودار سار کلام

في شهر ربيع الثاني سنة ١٢٨٥

الحمد لله الذي جعل في كل شيء حكمة

مجلس ۱۰۰

[illegible]

یہ قصہ حقیقت بخشدہ والے ان خیرین محض جہاں ہر

Wash

یہ شخص خود بخود نہ دے گا ان غیر محض جہاں کے لئے بعض ضرورتوں کے لئے

قد تم سرد الاربعة عشر من كتابه
في عدم انه ليس بشي من كتابه

يقين

منه

والله اعلم بالصواب

في آخره

استدركت

في ردودها

في ردودها

في ردودها

في ردودها

في ردودها

في ردودها

في ردودها

في ردودها

في ردودها

في ردودها

في ردودها

في ردودها

في ردودها

في ردودها

في ردودها

في ردودها

في ردودها

في ردودها

في ردودها

في ردودها

في ردودها

في ردودها

في ردودها

في ردودها

في ردودها

في ردودها

في ردودها

في ردودها

في ردودها

في ردودها

في ردودها

في ردودها

في ردودها

في ردودها

في ردودها

في ردودها

في ردودها

في ردودها

في ردودها

في ردودها

في ردودها

الاربعة عشر من كتابه

في عدم انه ليس بشي من كتابه

يقين

منه

والله اعلم بالصواب

في آخره

استدركت

في ردودها

في ردودها

في ردودها

في ردودها

في ردودها

في ردودها

في ردودها

في ردودها

في ردودها

في ردودها

في ردودها

في ردودها

في ردودها

في ردودها

في ردودها

في ردودها

في ردودها

في ردودها

في ردودها

في ردودها

في ردودها

في ردودها

في ردودها

في ردودها

في ردودها

في ردودها

في ردودها

في ردودها

في ردودها

في ردودها

في ردودها

في ردودها

في ردودها

في ردودها

في ردودها

في ردودها

في ردودها

في ردودها

في ردودها

في ردودها

في ردودها

في ردودها

في ردودها

هذا هو الحق الذي لا ريب فيه
ان الله تعالى قد علم ان
الانسان لا يستطيع ان
يترك ما يحب من المعاصي
ولا يترك ما يكره من
العبادات الا بالامر
والنهي والوعيد والوعظ
والنصيحة والارشاد
والامر بالمعروف والنهي
عن المنكر والامر بالعدل
والامر بالبر والامر
بالقسط والامر بالحيث
التي هي احوال الناس
والامر بما يرضونهم
والامر بما ينجونهم
والامر بما يوفقهم
والامر بما يهديهم
والامر بما يبرئهم
والامر بما يرضونهم
والامر بما ينجونهم
والامر بما يوفقهم
والامر بما يهديهم
والامر بما يبرئهم

فان قلت قد علم الله تعالى ان
الانسان لا يستطيع ان يترك
ما يحب من المعاصي ولا يترك
ما يكره من العبادات الا بالامر
والنهي والوعيد والوعظ
والنصيحة والارشاد والامر
بالمعروف والنهي عن المنكر
والامر بالعدل والامر بالبر
والامر بالقسط والامر بالحيث
التي هي احوال الناس والامر
بما يرضونهم والامر بما
ينجونهم والامر بما يوفقهم
والامر بما يهديهم والامر
بما يبرئهم

فان قلت قد علم الله تعالى ان
الانسان لا يستطيع ان يترك
ما يحب من المعاصي ولا يترك
ما يكره من العبادات الا بالامر
والنهي والوعيد والوعظ
والنصيحة والارشاد والامر
بالمعروف والنهي عن المنكر
والامر بالعدل والامر بالبر
والامر بالقسط والامر بالحيث
التي هي احوال الناس والامر
بما يرضونهم والامر بما
ينجونهم والامر بما يوفقهم
والامر بما يهديهم والامر
بما يبرئهم

فان قلت قد علم الله تعالى ان
الانسان لا يستطيع ان يترك
ما يحب من المعاصي ولا يترك
ما يكره من العبادات الا بالامر
والنهي والوعيد والوعظ
والنصيحة والارشاد والامر
بالمعروف والنهي عن المنكر
والامر بالعدل والامر بالبر
والامر بالقسط والامر بالحيث
التي هي احوال الناس والامر
بما يرضونهم والامر بما
ينجونهم والامر بما يوفقهم
والامر بما يهديهم والامر
بما يبرئهم

Handwritten marginal notes in Arabic script, likely a commentary or gloss on the main text.

فيسأل لعلها تقوم لجميع السراغصا لاجلها لذلك لا يحاط بمثلها ١٢٥

للتعميم والاستغراق وهو ما لا وجه للتبعية بخلاف هذا المقام وإنما يجوز
التبعية بل يلزم المسكون به صانع الجميع ومع ذلك ليس بضرر فيه وكل من
يصح له من مراتب الجمع الأنوى والها أقل أو ما لا يلزم به لا كان كذا

لأنها لا يضر في شقها الطوال والقصا ولا يظلم منه مع ذلك انه قد لا

من يصلح هذا اللفظ له وعن المحسوس كما بينا من الاستثناء من كونه

مفترض بذكره بل عليه ما فهم في لواحق المحل ههنا من الطول بذكره عطف

حمله كذلك يبعد الاستثناء من الجملة الاجرة فلفظ فلا بد من الغيبة

بحكم الاختصاص ويمتد عن الناس اغنيا لانها في الكلام وعدم القطع

بمسه بالتبعية الى اللواحق كالشرط والاستثناء والمقتضية التماهولة الخ

والناحية لغير ذلك ما يقع نحوه من الكلام مما لا يضحى للصبر بالظاهر

في التعميم مجمعة ان كان بعضها بعضا او بعضها عن محل الموت وتخرج من خصته

بوجه الاول ان الاستثناء خلاف الاصل لاستثناءه على مخالفه لحكم الاول

فالدليل يقتضي عدم تركها التمام في الجملة لولا هذا لدفع محذور الخطأ به

في الجملة لما في المعارض ما يتاح حصصا الاجرة لكونها الزم كذا

Extensive handwritten marginal notes on the left side of the page, continuing the commentary.

Handwritten marginal notes at the bottom of the page.

١٣٦ في القول بملأجرة خاصة التأخر ان المنفعة لوجوع الاستثناء الى المنة

عدم استقلاله بغيره لو استقل لما علق بغيره وفيه خلافه مما يلهي فعل
 افاد ملائمة لتعليقه بمسعد بعد اذ لو جامع افاد له واستقلاله ان يتعلق
 لو يثبت لو كان مستقلا بمسلة فلفظه ضمير الثالث ان من خواصهم
 المطلق ان يجر على عموم وظاهره الا لعموده فلفظه خلاف ذلك لما
 الجملة التي يلبسها الاستثناء بالقصور لم يجر خصيصا غيرها ولا ضرورة الرابع
 انه لو وجع الاستثناء الى الجميع فواضحه مع كل جملة استثناء لم فاعلم
 وان لم يجر كان القائل تمام بعد الاستثناء اكثر من واحد لا يجوز تعدد
 على نحو واحد اخر فاحد نص يسو به عليه وقوله تعالى ولقد اجمع
 المؤمنان المستقلان على الاثر الواحد الحاس من انه لا خلاف في ان الاستثناء
 من الاستثناء يرجع الى ما يلبس به من مفاد فاذ اقال القائل ضرورة
 الثلاثة الا واحد كان الواحد المستثنى راجعا الى الجملة التي يلبسها دون احد
 فكذا في غيره وفيما لا يشترط ان اقامه من حال انكلم انه لم يستقل
 من الجملة الاولى الى الثانية لا بعد استثناء اخر منه فاما لو سكت فانه يكون
 بل لا يملك ان يكمل الى المعنى من الكلام وكان ان السكون يحول معنى الكلام

فان الخرج عن قاعدة
 ان لا يرد على ان دفع قوله المستثنى
 الذي ان الترتيب المستثنى الى الجملة
 حقيقة فذكر الاستثناء لسان في الترتيب
 تفهوما لا ينافيان في قوله المستثنى
 ثم يجمع على ان المستثنى من الجملة
 المستخرج من تعلقه القائل المستثنى
 وعدة من المستثنى لا يجمع انما نص في قوله المستثنى
 ان قلت نعم انما يجمع انما نص في قوله المستثنى
 عمدا ليس الا واضحا وانما يكون المستثنى
 الواحد يخلص بالترتيب من عدمه بخلافه
 والقرينة لو كان مستقلا باذا ولا فائدة
 من سببه بل يثبت على حق فليس
 احدهما في مستقلا في قوله المستثنى
 مستقلا في قوله المستثنى فانه المستثنى
 مستقلا في قوله المستثنى فانه المستثنى

[Faint handwritten notes or bleed-through from the reverse side of the page.]

الشيخ في صفة الامم بعد الفولانيه كاسين وعود الملك العبد ١٣٩

محذرة عن الفرائض على التمسك بالكتاب لا من نصائحها كون العمل بها امر

منفس و شاد و عجب مشکوک به و متعلق به اصل الکوبه و یاد فرم

لكن كيف عمارة اواهم من القبره على وردنه كان ستم اللقطه فتمت

مستقل بعد الى عمره كما تقوم في كونه حقيقه في الدنيا بعد هذا

بقائه بين القولين فبان لا اختيار الى القرية عند الحظيرة على انهما الاخر

انما هو الخراج على الوسخ وهكذا انما هو ضد من يقول انما هو حقيقى الترتيب

بعض الاصول هي اقوال لا مشرك في دري او قد اها هو بالنظر في بعض النقط

جسلا بقطوعه على ارادة الشدب بخصوصه المذكور لانه في الدنيا لا عليها نعمنا

التذكير بما يحسن فيه هكذا فاما لانفسنا فاضد التشكك الكل او

الاجزاء وچند ہاں لکنا تعین ان الاجزاء مفصودہ علی کل حال فالتی محمد

عبرها ولو دبرها ان المنكم يصيبه على اراوه الكل له يكن خارجا عندنا من

موضوع اللفظ ولا عائدًا عن حفظه بل كان مستغلاً له فيها وهو موضوع له

عموماً وازم من قبل ملاحظتنا الاجرة ان يكون الشكك باوانه يملع الكتابين

ومن بعد تاعين موضوع اللفظ الاعبر وهذا بعد ما علمت مع عدم الوضع والمقرر

١
 لا بد من ان يكون هذا الحديث
 مع القول انك قد عرفت ان
 ما انك اوصى به من ان لا
 و قد اوصى به ان لا
 مطلق من حيث انك قد
 انك قد عرفت انك قد
 انك قد عرفت انك قد

من التواضع على النول كما ذكرنا في الحديث على من لا
 حال له في الدنيا ولا في الآخرة ولا في الآخرة
 من التواضع على النول كما ذكرنا في الحديث على من لا
 حال له في الدنيا ولا في الآخرة ولا في الآخرة
 من التواضع على النول كما ذكرنا في الحديث على من لا
 حال له في الدنيا ولا في الآخرة ولا في الآخرة

۹۹۹

154

وبين الوجهين منع من تعلفها به فكذلك السالبة الثانية مخالفة بين الاستثناء
وبين الأول فيكون مانعاً من تعلفه بها والحواس الأولى أن كان
المراد على لغة الاستثناء للأصغر أنه موجب لللفظ والظاهر الخفية
فله جهة صحتها لكن تعلفه مخالفة للحكم الأول فحاشا له أن يعلفه في الحكم
استثناء القول على الاستثناء الخارج من اللفظ بعد إرادة تمام معناه فلا
الحكم والاستثناء ههنا هو المحقق المتأخر من ظاهره فكذلك القول على
من المستقيم هو المستقيم مع الأول فحاشا له أن يعلفه في الحكم
وإن على القول بأن المراد المستقيم منه مانعاً بعد الاستثناء محذور الاستثناء

258

عن الجواب عن الثالثة فان غايته ما يلبس على الظاهر على محض
 غير المتكبر في محض اللفظ ونحن نقول به لكنه مع ذلك محتمل ولا سبيل الى
 ١٤١

وعن الرابع انما يجازي عدم الامتناع فله يلزم ان يكون العامل في المستثنى
 هو العامل في المستثنى منه وهو في موضع المنع ايضا الصفة والاسم
 ومن ذهب فاجاز من القهاء ان العامل في المستثنى هو الاسم فقط مع الاستثناء

بجواز العامل فانه يفهم الفاعل فيكون ولو كانا مبتدئين اسبقه كان ان
 القضاء ناشئ عن احدى وهو المنع سلبا لكن مع عدم جواز اجتماع
 الفاعل على المفعول الواحد فانهم ينفصلوا عنه بعدتها وانما ذكرهم
 الامتناع انهم جازوا على المؤثرات الحقيقية وضعف ظاهره فيجوز
 في العمل الشرعي الاجتماع لكونها معرفة في العمل لا في الشيء كذا في العمل

هي على ما بين ما قبل من سبويه من النص على ما بين مع انه قد عود
 بعض الكتاب على الجواز ومول الفاعل بآيات لسان معهود فذكرهم
 بالشرط بين العاملين في العمل ان كان مقصدا فاعدا كاعطائه
 اكرهه الامر واعطيت واكرمك الامر فالاعلان في المناسبات
 مشكوك كان في رفع الفاعل في نصب المفعول من غير بيان عودا فقه

في العمل الشرعي الاجتماع لكونها معرفة في العمل لا في الشيء كذا في العمل
 في العمل الشرعي الاجتماع لكونها معرفة في العمل لا في الشيء كذا في العمل

واستثنان بينهما الفاعل اذا كان ذلك عشرا عشره مائة ادم الا درهمين كان ١٢٢
 المقصود من اللفظ الاقرار بالتمام فادان لعقب لنا لا بد مما يرجع الاكل
 ان لم يكن كونه من الذهب دفع استثنائهما من العشر ولو غادر
 التام المستثنى مع ذلك لكان لغيره لكان وجود مكمل لا خارجا منها لعلها
 ارجح ولم يقدرا غير استثناءه بقوله على عشرة الا درهمين وهو الاقرار بالتمام
 من جهة زيادة عليها او نقصا بجلادها لوجوبها من جهة ما يليه فقط فانه
 يرد الاقرار الى الشبهة في ذلك ظاهر من السادر من المنع من ان قسم
 ينقل الى الاصل لا بعد استثناءه من قوله هو الاصل المشايخ عجز منه
 بغيرها القول بمجولة الجملة التي بين الاستثناء وبين الاول فانه معشاة
 او عرفت في ذلك فاعلم ان حكم جبر الاستثناء من المخصصا الشغيفة المستثناء
 بحيث يصلح لكل واحد من حكم الاستثناء خلافا ونزجا راجعا وجوايا غير ان
 بعض من قال يعود الاستثناء الى الاخر حكمه بقوله شرط الى الجمع كجاء احد
 والآخر فيه هين وليس اذا اعتقت انظر في الجمع انما في شبهة عليك طريق
 سويتها الى هذا ونحوه من غير المختار منها عن المربع **اصل** وهو جمع من الناس
 الى ان تمام الاستثناء من جميع البعض ما يثبت له كان ذلك شخصه
 الى ان تمام الاستثناء من جميع البعض ما يثبت له كان ذلك شخصه

فاعلم ان مقتضى ما تقدم من الاستثناء من المخصصا الشغيفة المستثناء
 فاعلم ان مقتضى ما تقدم من الاستثناء من المخصصا الشغيفة المستثناء
 فاعلم ان مقتضى ما تقدم من الاستثناء من المخصصا الشغيفة المستثناء

١٤٢ واخاره لعدم في تبه حكة الحق من انتم انكار ملك وهو ذل بباغ من

العامة لبحار هو التوقف وانما العلامة في تبه وهو من هيب المراضة

ابصار له مثله من هيب له معاد المطلقا ترخص ما يقسم ثم قال ونفوسهم ^{مع} مع

مؤثرين والضمير في ودهم للرجحان على الاول فخص الحكم بالتوقف

مهم وعلى الثاني لا يخص بل هو على عموم الرجحان والساكن على الثالث

بوجهه هذا هو الامر لنا ان في كل من الحكم التخصيص عند انكاسا

للحكم اما الاول فلا في اللفظ العام حقيقة في القوم استعمله لخصه بخار

كما عرفت هو ظاهر ما اتى من عجز عن فهم مع بقاء الوجه على عموم

بجمله ثار ادوصه على المطابقة للوج واما العلم بكن بخار با على مقتضى

لوضع وكان مسلو كما سبب الاستخدام فان من انواعه ان يرد لفظ معا

المختص في وجهه من الخار في ما نحن فيه مسدود من ارادة العموم

من المطلقان وهو مع المختص له واري من ضمير المعنى الخار اعني

الرجحان واد اظهر هذا فلا في الحكم بوجه احد الخار في على العموم يرج

وانما هو انما في وجه الوقف من قلت فخصص الغام اعني المظهر وصورة

مخار اجتمع محصل الصم وصورة مثله لا كذلك العكس فخصص

اللفظ العام
في قوله
فان كان
الوجه
على
المقتضى

ان كان
الوجه
على
المقتضى
فان كان
الوجه
على
المقتضى

Handwritten text in Urdu script, likely a continuation of the letter or a separate note, written on aged paper.

148

المصغر ينقل الى العام ولا ينضم بجاربه فان كان الجار اللزوم من عند المصغر
اجمع فما قبله من المصغر يكون الاول والآخر والثاني متعدد اذ ان هذا
متعددا وصح المصغر ان كان المجمع طامرا في حقيقته كما ان المجمع
وان كان متعددا بالمال فان جمح المجرى في المصغر يصل على تقدير كبحر
العام لكونه زائدا به بخلاف طامر المجمع وحقيقته ذلك خلاف المتصور
والاظهر ان وضعه لما زاد المجمع فاذا اريد العام المصغر لم يكن المصغر
عاما بل لم يخصه بحدوده بخلاف ان ليس هناك انما زاد على التقيد
وما قبل من اللزوم بعد التخصيص هو الاستحالة لان التقيد لا يجمع بوجه
بعضه وكذلك بطايرها واما مع التخصيص فهو اللزوم وقد ظهر ان المصغر
بغيره الا انه اضعفه ظاهره بغيره فاما ما زادها جملتها انما البعض لا يجوز
ما تضمنه من الخاص اما هو من التخصيص والجوار النفاذه بها وانما لون
ذهب بقصم الى انما التخصيص اخص الاولون فان تخصص المصغر
لعام ما هو له ينضم بحقيقة المصغر للمجمع اليه ما طرأ وجوابه بطلان
الحقيقة مطلقا كقوله انما زاد واسع وعكم الاستحالة شابع في التبع
وما طرأ على الطعام فيجوز ان على عومه ما لم يترك على تخصيصه دليل

[illegible]

فصل في بيان ما يجب من العلم والادب في كل فن

١٢٦
 ويخرج حصص الضمير الفاعل في هذا لا يصح له ان يكون مفعولا
 لفظه فعل بلسان جلاله من خروج احداهما عن طهره وصبره وجا
 خروج الاخر وصبره كذلك الخ لا يمنع من عدم التصديق وان
 على حقيقته انه اصل الاصل عند المصنف للرجح بسلزم تخصيص الموضع لكونه
 كان ذلك مقتضا لمعجزة لفظ العام في الجملة القارية من خارجة لغيره
 لخصا التخصيص بعد الموضع على حاله في العموم ولما لم يمتد وجوه لاحد
 المحذور على الاخر لا حرم وجه التوفيق **اصل** لا يستلزم حواجز تخصيص العام
 بمفهوم ثمانية في حواجز منها هو غير مفهوما لخاصة هلاكه الاكثر
 على حواجز وهو الاقوى لما يدل على ان كل واحد من هذه في الفعل يجمع
 فيجب اجماع المحدث في اصل ما يقدم على العام لكونه لا يشر على ما شره
 من ذلك العام على خصوصية الخاص ارجح الاقوى ظاهرة وليس لها
 كذلك لظهور اقوى في ذلك المفعول وان كان المفهوم خاصا فلا
 يصلح التفاضل في ذلك من غير حجة من الحواجز مع كون دلالة العام بالنية
 الخصوصية الخاص اقوى في ذلك المفعول لفظه فعل بلسان جلاله
 صو المفهوم انما هي حجة او كما لا بعض القواعد في دلالة العام على خصوصية
 ان المفهوم انما هي حجة او كما لا بعض القواعد في دلالة العام على خصوصية

الأصل في بيان اختصاص النصوص الأصلية

لأنها لا تكون إلا في النصوص الأصلية وأما اختصاصها بالحق الواحد على نفسه

العمل به فالأمر به هو ما هو مطلوب منه فالأمر به هو ما هو مطلوب منه

عن التخصيص عنه منهم الكاداه مطبو هو مذهب التمسك فانه في انشاء كلامه

على ما لو سئل ان الأمر به في الشرع عيبه بل في ذلك دلالة على وجود

التخصيص ومن لم يسمع من مقتضى ما خاره ان كان له من مقتضى فربما

فقط من مصلحان او مقصودا وبطلان انهما قد حققا في التمسك

كان فطنته ام طبعه لو وقف بعض ارباب التمسك على التمسك على ما هو

الحكم الواحد لئلا يقع الاطلاق لان ذلك لا يرد على التمسك الا على ما هو

بأن لا يوجد عليه كانه واحد من ان كان التمسك سعدا وجوبه على ما هو

بأن لا يكون رصافا على ما هو من جهة ذلك بل ذلك لا يحصل الا مع العمل

بالحق ولو كان له من مقتضى من العمل لم يسمعوا الجمع بين العمل

ان الكتاب قطعي وحيز واحد هو الحق لا يخاد من التمسك مفاد منه

جديد بالمره وانما في انه لو خاد التخصيص من التمسك اصادا التمسك

هذا هو الحق الواحد على نفسه العمل به فالأمر به هو ما هو مطلوب منه فالأمر به هو ما هو مطلوب منه

[illegible]

الموقوف على كلاً منها قطع من وجه وطني ناهي كذا موضع التلخيص

وجه التوقف في الجواب من جهة الخزانة اعتباراً من التلخيص والخط

الكتاب ابطال الحجة الكلية والخاصة من الابطال هذا ووجهه في الحق

ما علم مما ذكر من جهة الاخبار ان الله تعالى

العام على الخاص او العام والخاص من ان الظاهر ان

والاولى من مفسران او لان لسان امان بتقديم العام

اربعه الاول في علم الاقرن ويحتاج بهاء العام على خاص

به لسان تقديم العام ان كان وادوا الخاص بعد حصول

كان في حاله وان كان في حقه من خواص من العام

وهنا ما لا الاول هو الحق وهو الحق من بين ما لا يكون

في حقه من خواص من العام من ان لا يكون من خواص

خصوصاً من العام من ان لا يكون من خواص من العام

ان العام يسهل على ما لا يحقق العلم من ان لا يكون

لخاصة وعرضه الحق الى الشجرة وهو انظر من كلام علم

لما لا يكون من جهة انما هو انما لا يكون من جهة

لما لا يكون من جهة انما هو انما لا يكون من جهة

[illegible]

ليدون ان الحق صرح بان يكون محصيا او ليس هو ولا يجب لاحد ان
المطلب الرابع في المطلق مذهب الحق ان **أصل المطلق**
 هو ما دل على تبيين في حده مع كونه حصصا محله المحصور كنهها ما يستلزم
 محله متممك والمفرد حلا وهو ما لا لا على شائع في حقه وقد يضاف
 ان مقتضى المخرج وهو ما اخرج من شائع مثل ان مؤمنه فتهاول كانت
 تابعة من لو قد ما المؤمن ان كنهها اخرج من الشائع بوجه مطلق
 شائع من المؤمن وجه المؤمن في ذلك الشائع وفيه المؤمن فهو
 مطلق من وجهه ويعتقد من وجهه ارجو اصطلاح الشائع في المذهب الا
 نت في ان عرف هذا وعلما انه اذا يعطى موقفا ما ان خلف
 عواكر هذا سببا وما لم يها تم عاكر هذا انما بعد هذا على الاخر بوجه
 انصاف سواء كان لخطا في الحقيقة لهما من جنس واحد ان كانا امرين او
 جنسين ام لا كان كونهما لهما في الاخرى وسواء اتحد وجهها والاختلاف
 الا في مثل ان يقول ان طاهر فاعرف فيقول لا يمكن ان يكونا في نفس
 بعين المطلق في كنهها وان كان الظاهر والملك حكيمين محلهين لكونه
 في نفس واحد في كنهها وان كان الظاهر والملك حكيمين محلهين لكونه

[illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي هدانا لهذا
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله
والحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد وآله الطيبين
الطاهرين
الذين هم
البرهان
والهدى
والنور
والقوة
والعزة
والجلال
والإكرام
والعظيم
والجبار
والمتكبر
والقهار
والغفار
والرحمن
والرحيم
والعظيم
والجبار
والمتكبر
والقهار
والغفار
والرحمن
والرحيم

ولست بحجة لا بفتنة الاحمال ولا بدين كونه طاهر في الكل تحت لحيته
محصنة الى النعم والافاع حاصره وعن الامر عتله تافدها الى القطع من
في الانا نالتا بنوعه خافه في الجرح شيو قوله نعم لاشئ ولا طرفة ابد خلوه
الا فاعلموا ان ايات لا صمد امير الله شمس المثل في كتاب الانوار
بسم الله الرحمن الرحيم
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد وآله الطيبين
الطاهرين
الذين هم
البرهان
والهدى
والنور
والقوة
والعزة
والجلال
والإكرام
والعظيم
والجبار
والمتكبر
والقهار
والغفار
والرحمن
والرحيم
والعظيم
والجبار
والمتكبر
والقهار
والغفار
والرحمن
والرحيم

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي هدانا لهذا
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله
والحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد وآله الطيبين
الطاهرين
الذين هم
البرهان
والهدى
والنور
والقوة
والعزة
والجلال
والإكرام
والعظيم
والجبار
والمتكبر
والقهار
والغفار
والرحمن
والرحيم
والعظيم
والجبار
والمتكبر
والقهار
والغفار
والرحمن
والرحيم

العاقل على وجوب ان ينال المنفعة مع فاعله من العقل لا لعلها هو لغز في بنام
من اشترط لاجلها تسخيرها في مباحات التسخير عند من طامع في دفع الاستقلال
وجعله كغيره وهذا لغز في هذا التخصص في التسخير وانما به هو من غير التسخير
المنع من جواز الناجز بالعام عند تعرضه للغير من ان يلهو استعمله في غيره
يجب بعد ان وجه في المثال انما لعلنا نقول ان دعوى المنع لاجل الظاهر ان
مستحلا في ذلك وانما ان لا يخالف في دعوى بان كلامه ليس في التسخير في غيره
عن المرافعة في كمال الوهمي واستراء وكما ان العلامة لم يعط الحق في القول والاشهر
في المثال انما هو انما هو في نفسه هو القول الاول ان لا يشترط ما هو
في الناجز في كمال الوهمي من ان لا يخالف في دعوى بان كلامه ليس في التسخير في غيره
يمنع عند العقل من مصلحة من يحصلها كمال الوهمي من ان لا يشترط ما هو
على العمل في انفس الناجز فان العرف وما في الجمل طاعة من ان لا يشترط ما هو
مع ذلك في نفسه العمل المأمور به من ان لا يشترط ما هو
انه لو لم يكن الخطا في غيره في ان لا يشترط ما هو
انما مع كمال الوهمي من ان لا يشترط ما هو
من ان لا يشترط ما هو

في كلامه من ان لا يشترط ما هو
في كلامه من ان لا يشترط ما هو
في كلامه من ان لا يشترط ما هو

في كلامه من ان لا يشترط ما هو
في كلامه من ان لا يشترط ما هو
في كلامه من ان لا يشترط ما هو

[illegible]

بهذا لا به على سبيل الاحول وهو ما في تفصيلها الى قبل معنى
 نحو قول دوسوانيل هذا الفعل انما هو منكم وح فلا يقد
 من ان اللفظ المنسوخ طاهر في الدوام والافان وروى من
 يعلم ان المراد حلا في ذلك الظاهر فداستعمل اللفظ الدالة حقيقة
 تلك الحقيقة من غير لالة وح. ان الحظ على المراد من هذا الظاهر
 هذا القول الى طرذا المعنى التسع ايضا كحكايا الفان وروى من
 فلان من هذا المحذور ولكن السبيل على الاجماع على حلا في هذه المقالة
 كما مر في الهلات وروى جلة هذا القول على مع من اجبونا العمل فقال
 فداستعمل على انه رفا في محسوس منه فاجرى من الفعل المماثية والوقت
 نسخ من هذا الخط وان كان مراد بالخط الامة او اصلوا او اردوا
 محسوسا لانهما انهما من غير عا ورثا من هذا الخط هو من فوايد
 وروى الخطا في هذا هو مص من هذا الخطا في مجازنا جري من الحول لم
 يحد ذلك عند احد مجرى خطا القريضا في تحفة فان فوايد الجرحان
 الخطا في كل مراد الخطا فلنا فداستعمل فاجلوا في الخطا اما المحال في ذلك
 فان فالوا الاخطا الى بين من هذا السبع وعامة القيا لان هذا لا يجوز

هذا القول الى طرذا المعنى التسع ايضا كحكايا الفان وروى من
 فلان من هذا المحذور ولكن السبيل على الاجماع على حلا في هذه المقالة
 كما مر في الهلات وروى جلة هذا القول على مع من اجبونا العمل فقال
 فداستعمل على انه رفا في محسوس منه فاجرى من الفعل المماثية والوقت
 نسخ من هذا الخط وان كان مراد بالخط الامة او اصلوا او اردوا
 محسوسا لانهما انهما من غير عا ورثا من هذا الخط هو من فوايد
 وروى الخطا في هذا هو مص من هذا الخطا في مجازنا جري من الحول لم
 يحد ذلك عند احد مجرى خطا القريضا في تحفة فان فوايد الجرحان
 الخطا في كل مراد الخطا فلنا فداستعمل فاجلوا في الخطا اما المحال في ذلك
 فان فالوا الاخطا الى بين من هذا السبع وعامة القيا لان هذا لا يجوز

فعلته عما يحتاج في هذا الحالة الى تصفية بحال بعد فعلها هذا
منه على وجه كذا الى ان لا يكون في آسان متى رجع الى خطا
لا يرجع الى اعادة عمله بعد ان كان عاينا من احواله الشاير
يرجع الى اعادة العمل بان يكون العمل فيكون خلوها كالحاظر
فدور العمل بالاولاد ذلك المانع في مع التمكن من هذا العمل بصفة العمل كذا
شأنكم ان ترجع الى العمل في حال العمل لا بد ان يكون له طريق العمل
فوايد هذا العمل في هذا العمل وعينه لا تفر من حله الى ريد من ثم اخرجها
فلم يسطروا في راجع في العمل كذا في العمل كذا في العمل كذا
بذلك في العمل كذا في العمل كذا في العمل كذا في العمل كذا
في اعادة العمل كذا في العمل كذا في العمل كذا في العمل كذا
بطولها في العمل كذا في العمل كذا في العمل كذا في العمل كذا
بعضها في العمل كذا في العمل كذا في العمل كذا في العمل كذا
على راحها لا يكره في العمل كذا في العمل كذا في العمل كذا في العمل كذا
واما ان يكره في العمل كذا في العمل كذا في العمل كذا في العمل كذا
للأفريقية وان ذلك هو الشاير في الحظيرة والجار مع ما في القبرين عن ذلك

Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of the previous page, containing several lines of text.

اعلم ان المحل من خارج المادة لا يجوز حمل على انفسه الا عند انحصار
الشيء في جهة التجرد بعد من وجودها لانها ليست في جهة مفصلا
فلا يوصف في جهة التجرد بل في جهة وجودها في جهة مفصلا
الشيء في جهة المفعل عليها بعد في جهة الفعل لتبينه على
ان بعض من ما جبر من المحل من مادة لم ينفذ في جهة بعض من
ومن فني ما يلزم منه ان لا يتم له وجود في جهة المحل يكون سادس
الاصول وكلف المحاط بالاجماع الى الاصول بعد المراد بالانتماء
هذا المحاط الى معرفة الاصول المراد بالانتماء من جهة انفسه
ومع هذا الجملة انتماء من انفسه في جهة من هذا القول وليس قول
ما جبر انسان من ان قالوا انهم انتماء لعل في الاصول في جهة من
الاجماع اليه ومعرفة المراد بالانتماء في جهة من جهة انفسه
كان انسان في الاصول في جهة من جهة انتماء اليه العلم المراد بهذا
فصل وطول امكان الفعل في جهة من جهة وجوده في جهة من جهة
الجملة من جهة من جهة المراد بالانتماء في جهة من جهة المراد بهذا العلم
غاد الامر الى انتماء المحل الى جهة من جهة الخال من جهة المراد بهذا العلم في جهة

ناجوا النيران فلا فرق في هذا الحكم بين طويل لوفن وقصير ميان فالوا هو الذي
 الكس استرشم اليه يمكن فيه معرفة المراتب بحري بحري تمامه ان النظر لا يمكن
 وقوع لغز فيه فلت نفس لا يمكن ان كان رمان مهلكا النظر لا يمكن
 ان يقع المعرفة المكتسبة في وضعه وليس كذلك ان كان يتبع الى
 لا تفرق في ذلك على ان يفرق بين البنا الى الحركات يحتاج الى زمان لا يجوز الى
 الا هو هذا كذا في شعره كيف غير عوي وعتل لك يلمه فقال له
 اد اجوز اعلم ان العلم المختص من ورا سماع مختصة كبر يكون موجودا في
 الاصول والحق طبعه كلفاء لزوم البنا ما الله سبحانه بهما لتكلف لقا
 فمن يتبع على المختص الاصول فلت هو فوع على انما العلم من بعينه
 بعينه فلت على العموم او يظهر المختص واما ما هو في من هذا وبيننا
 فله من جوار فاجل البنا فان قلت الفرق بينهما وجو العرف وكنه من
 الوجوع البنا ما لا وسع ان كبر في موضع التراجع فلتا التفرقة و
 موجوده لكن لعدم تمامه فون علمه من وجع به البنا في ذلك لو ان
 لمعظله حقيقة لم يورث الحاطط من غيره لا ان علمه ان حضور وهو التفرقة
 الاشتكال عن فعدن قلت هذا لو ان استقيم ليس واما ما يقع الخلو

انما هو الذي
 الكس استرشم اليه
 وقوع لغز فيه
 ان يقع المعرفة
 لا تفرق في ذلك
 الا هو هذا كذا
 اد اجوز اعلم
 الاصول والحق
 فمن يتبع على
 بعينه فلت على
 فله من جوار
 الوجوع البنا ما
 موجوده لكن
 لمعظله حقيقة
 الاشتكال عن

من النظر في ذلك لا يستقيم
 في عينه لا يستقيم

[illegible]

هذا هو القول الذي لا ينفك عنه في كل وقت
والله اعلم بالصواب

هذا هو القول الذي لا ينفك عنه في كل وقت
والله اعلم بالصواب

بما لا يخفى من قوله لا لفظ التوهم مع غيره ولا تسميتم من كبريتا
بما لا يخفى من جعله مودف خطا لم لا نه هو المتكلم كان ما ينفك بين
وقت الحصة فستلم كما ينفككم هو قوله فاد ما طبعه مظهر لا يخلو من لا يكون
بما لا يخفى من قوله لا لفظ التوهم مع غيره ولا تسميتم من كبريتا
بما لا يخفى من جعله مودف خطا لم لا نه هو المتكلم كان ما ينفك بين
وقت الحصة فستلم كما ينفككم هو قوله فاد ما طبعه مظهر لا يخلو من لا يكون

بما لا يخفى من قوله لا لفظ التوهم مع غيره ولا تسميتم من كبريتا
بما لا يخفى من جعله مودف خطا لم لا نه هو المتكلم كان ما ينفك بين
وقت الحصة فستلم كما ينفككم هو قوله فاد ما طبعه مظهر لا يخلو من لا يكون
بما لا يخفى من قوله لا لفظ التوهم مع غيره ولا تسميتم من كبريتا
بما لا يخفى من جعله مودف خطا لم لا نه هو المتكلم كان ما ينفك بين
وقت الحصة فستلم كما ينفككم هو قوله فاد ما طبعه مظهر لا يخلو من لا يكون

اصل التوهم في قوله لا لفظ التوهم مع غيره ولا تسميتم من كبريتا
بما لا يخفى من جعله مودف خطا لم لا نه هو المتكلم كان ما ينفك بين
وقت الحصة فستلم كما ينفككم هو قوله فاد ما طبعه مظهر لا يخلو من لا يكون

اصل التوهم في قوله لا لفظ التوهم مع غيره ولا تسميتم من كبريتا
بما لا يخفى من جعله مودف خطا لم لا نه هو المتكلم كان ما ينفك بين
وقت الحصة فستلم كما ينفككم هو قوله فاد ما طبعه مظهر لا يخلو من لا يكون

Handwritten marginal notes in Arabic script, written diagonally across the top of the page.

الحق في الحق المثلث لم يزل في بعض النسخ لا لم يزل
فوله بل ان في النسخة ثمانية في القول الله يضمن بكل ما قاله
لا يحسن لاجل انما يستمر التكليف انما لا نشأ ان لا نقول الله يضمن
دعاه من حيث ان لا يضمن انما من الحارة لها كما كانت واما
انما من النسخة لا يضمن انما من الحارة لها كما كانت واما
المعنى في بعض النسخ انما من الحارة لها كما كانت واما
في بعض النسخ انما من الحارة لها كما كانت واما
لا يحسن لاجل انما يستمر التكليف انما لا نشأ ان لا نقول الله يضمن
دعاه من حيث ان لا يضمن انما من الحارة لها كما كانت واما
انما من النسخة لا يضمن انما من الحارة لها كما كانت واما

Handwritten marginal notes in Arabic script, written diagonally across the right side of the page.

الفرقة هو لقوم من المؤمنين اذا ارادوا على كل ما المطلب
الخامس الاجماع اصل
الفرقة هو لقوم من المؤمنين اذا ارادوا على كل ما المطلب
الخامس الاجماع اصل
الفرقة هو لقوم من المؤمنين اذا ارادوا على كل ما المطلب
الخامس الاجماع اصل

Handwritten marginal notes in Arabic script, written diagonally across the bottom right of the page.

في المواضع الثلاثة فمعلوم منهم انه مخالف لها الاخرين العلم مع الحق في
 وفيه لا يستحي منه منكم بالمكان الوضوح والعلامة الكلي باطن فانها هي الله
 شارة وحجة بكنهه واهيئة هي الاغراض بها القدر لا هو انما هو حكاية لها
 عنها الحق وقد وقع الاختلاف في شأونها من ان الساع على الحق واهل خلاف
 في ذلك فانهم لعقول الدليل وحوها من العقل لعل لا يتخذ طائفة
 ا. ينفق عنها نسطاها من معادها اذ ليس في النص لفظها كثر من غيره
 لما ثبت عندنا بالادلة العقلية العقلية كالحق مستقصى كنهها

في زمان التكليف لا يحرم امام معصوم حافظ للسر على الزمان في وجه
 فواجب على الامم على قول كان واحد في علمها الا انه سببها اذ عظام من
 على قوله فيكون ذلك الاجماع على جهة الاجماع في خصه عندنا انما هي
 كسفة عن الحق التي هي قول المعصوم والامام المعصوم اشار الحق في ذلك
 بنان وجه الحق على طريق وعلى هذا لا يخفى كاسف عن قوله في ذلك
 الاختلاف في نفسه من جهة الاختلاف انتهى في الحق عليه السلام في ذلك
 عندنا العلم الامام في نفسه مع حضور وجودها حيث لا يعلم بغيره ولكن يعلم
 كونه في حجة المعصوم ولا يقد في ذلك من وجوه من لا يعلم بغيره في علمهم

في زمان التكليف لا يحرم امام معصوم حافظ للسر على الزمان في وجه
 فواجب على الامم على قول كان واحد في علمها الا انه سببها اذ عظام من
 على قوله فيكون ذلك الاجماع على جهة الاجماع في خصه عندنا انما هي
 كسفة عن الحق التي هي قول المعصوم والامام المعصوم اشار الحق في ذلك
 بنان وجه الحق على طريق وعلى هذا لا يخفى كاسف عن قوله في ذلك
 الاختلاف في نفسه من جهة الاختلاف انتهى في الحق عليه السلام في ذلك
 عندنا العلم الامام في نفسه مع حضور وجودها حيث لا يعلم بغيره ولكن يعلم
 كونه في حجة المعصوم ولا يقد في ذلك من وجوه من لا يعلم بغيره في علمهم

ادع سم اصل الكل انهم يقطع نحو حصصهم من هذا الخزان وان هذا
 فالجاء على العلم بدخول المصوة في حيلة الفاعل من غير خفاء في سطر
 انفق جميع المحل واكثره بسم الله في اصل الفاعل المحقق في النص
 واما الاختراع فمما هو من انصاف المصوة فلو جاز ان من هذا
 عن قوله ان كان هذا لو حصل ان كان نوله هذا لا باعنا الفاعل باعنا
 قوله ولا تغرد من فهمكم بعد على الاختراع بنفاق الخسة والعشر من الاختراع
 حاله قولنا لسان الاسع العلم القطع بنفاق الفاعل في الجملة هذا لا ريب
 فانه لا يجوز والعلم بعقله مع من الاختراع هذا الفصل لسانه لا ريب
 الاختراع هذا اختصاصهم بالمسائل العقلية كما مكاهه في حقهم من غير
 انفاق الجماعة من الاختراع هذا من غير انفاق عليه اصطلاح من غير
 فانه لا ينفرد على الجملة معقولوا اصله من غير انفاق عليه اصطلاح من غير
 من غير انفاق عليه اصطلاح من غير انفاق عليه اصطلاح من غير
 الاختراع على وجهه يمكن جماعه لثبوت الاختراع وان بعد رادهم الاختراع على
 فوايه عنده من غير انفاق عليه اصطلاح من غير انفاق عليه اصطلاح من غير
 فان شئنا انفقوا على الايداع من غير انفاق عليه اصطلاح من غير انفاق عليه اصطلاح من غير

اصطلاح المشقوة في علم الايمان من غير ان يكون له ذلك في العلم بل في العلم

لا سيما انما ليس على علمه سلك كما في العلم بل في العلم بل في العلم

الايمان ما هو خالقي الفناء من غير ان يكون له ذلك في العلم بل في العلم

في مواضع لا يكثر انما الفناء من غير ان يكون له ذلك في العلم بل في العلم

لحق ما يترك في العلم بل في العلم من غير ان يكون له ذلك في العلم بل في العلم

فما هو انما العلم بل في العلم من غير ان يكون له ذلك في العلم بل في العلم

هذا هو ما يترك في العلم بل في العلم من غير ان يكون له ذلك في العلم بل في العلم

موقوف على وجود المجهول من غير ان يكون له ذلك في العلم بل في العلم

بما نوالهم هذا ما يترك في العلم بل في العلم من غير ان يكون له ذلك في العلم بل في العلم

لخص الى ما يترك في العلم بل في العلم من غير ان يكون له ذلك في العلم بل في العلم

المعلم بل في العلم من غير ان يكون له ذلك في العلم بل في العلم

ما يكونه المعارف من غير ان يكون له ذلك في العلم بل في العلم

لخص الى ما يترك في العلم بل في العلم من غير ان يكون له ذلك في العلم بل في العلم

لخص الى ما يترك في العلم بل في العلم من غير ان يكون له ذلك في العلم بل في العلم

لخص الى ما يترك في العلم بل في العلم من غير ان يكون له ذلك في العلم بل في العلم

لخص الى ما يترك في العلم بل في العلم من غير ان يكون له ذلك في العلم بل في العلم

لخص الى ما يترك في العلم بل في العلم من غير ان يكون له ذلك في العلم بل في العلم

لخص الى ما يترك في العلم بل في العلم من غير ان يكون له ذلك في العلم بل في العلم

لخص الى ما يترك في العلم بل في العلم من غير ان يكون له ذلك في العلم بل في العلم

لخص الى ما يترك في العلم بل في العلم من غير ان يكون له ذلك في العلم بل في العلم

[illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على سيدنا محمد
الطيب الطاهر

ما سجد له كذا كذا...
معها...
مشاور...
التي...
كان...
وهذا...
وهذا...
ومن...
التي...
ما...
لأن...
ظهر...

الحاصل

إذا...
...
...
...

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على سيدنا محمد
الطيب الطاهر

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على سيدنا محمد
الطيب الطاهر

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

Handwritten text in Arabic script, likely a manuscript or letter, written in a cursive style. The text is dense and fills the page, with some lines appearing to be underlined or emphasized. The ink is dark, and the paper shows signs of age and wear.

[illegible]

الثاني ان يدعى كتابه الاسناد الى العلم انفسا اسنادها في ذاته
 فلو انبأ ان لا يخلو بالجملة حكم الاجماع حسب ما يخل في خبره عنكم غير
 فتنط في قوما جرحوا هذا وبذلك عند التفتوا الاحكام الثابتة في حكم
 التفتوا في الترجيح على ما باله في خبره في موضعين من قولكم من الاوهام حكم
 ذلك فاستاس على ذلك ما لم يرد في خبره من خاص به او عام من مقبولين في خبره
 وحكمه يحتاج الى الطرح في حود الترجيح بعد ان يكون هذا في خبره ولا
 بالتعليل في خبره من خاص به او عام من مقبولين في خبره ولا
 بالتعليل في خبره من خاص به او عام من مقبولين في خبره ولا

تجتاح البحر إلى الينابيع في الصيف والشتاء

ان فلة الواسط في ايمان حيلة وجوه الترحم وسد به مان هذا الوجه في الفقه

المطبخ في قبة العنبر في باب القصر وخدمته وخدمته

مشروطاً بتفاتیلاً بنابه او پر بد علیه الخاسر^۱ لا حرکات سعدیه الشانیه

فقد علمت ان بعض الاخوان اسفلوا ط' الاجتماع على ان يقوموا به في سنة ١٢٠٢

على تعيين المراد من هداية لاهوتية من الاجماع الالهية

بدر المعصومي و من الختم ايضا بلتم الا ان سديت اعني مساندة التهور

[illegible]

المقالة الثامنة من الكتاب أصل استيفاء العمل من مؤلفه

فالمؤمنون هم الذين آمنوا بغير حجة، ولا ريب في أنكم سمعتموه

والله اعلم بالصواب

وكل ما لا يرد اليه القضاء في السداد الساسد والامم الخاذا في العلم

وَمِنْهُمْ مَنْ يَخُفُّهُمْ فَيَرْكَبُوهُمْ وَنَحْنُ مُنْصِفُونَ لَهُمْ فِي ذَلِكَ وَنَحْنُ الْكَافِرُونَ

الحسين بن علي بن ابي طالب

وَمِنْ وَرْدِ عَلِيٍّ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَنَّهُ قَالَ: مَنْ كَانَ فِي بَيْتِهِ خَيْرٌ مِنْ بَيْتِ أَبِيهِ كَانَ فِي بَيْتِهِ خَيْرٌ مِنْ بَيْتِ أَبِيهِ

[illegible][illegible]

[illegible]

في الترتيبات والاحكام المدققة على حلال ذلك طاهر الصا اصل
 وضاعى من جبر الواحد عن الفرائض المبدء للعالم بجور القصد به
 عمدا ولا يعرف في ذلك الاصحاب على ما حكاه المحققين
 في بعض النسخ في بيان ما عذر من هذا الخلاف وكيف كان فهو لا عرض عنه
 حتى يصل هو والفاعل او لا حلال بين الاصناف هب جمع من المتقدمين
 كالسبب المضمون في المكادير وابن زهره وابن التراج ابرار من الى انك
 رضاءهم والمساخر الى الاول وهو الاخر في بعض النسخ من الاول
 قوله تعالى فلو تعلمون ما كنا نعبدكم فالحق في انهم يولونهم
 اذ ارجعوا اليهم يعلمون انهم قد عبدوا الا الله على وجه الحق على القوم عند
 اعداد الطوائف لهم وهو يفتي بان كل واحد من الطوائف من اهل القوم
 حيث لم يزل الى انما راي فيهم الجمع القابل على الطوائف بعقلها في الجمع اعني
 القوم في كليهما او يجمعهم ومن اين يفتي هذا المعبر الشواذ بحيث
 يخص كل بعض من القوم بعض الطوائف قل او اكثر ولو كان ملبوع
 النواظر طائفتا لبيدوا كل واحد من قومهم ولو كانت الطائفتان
 يحصل ما نواظر كل واحد من القوم او ما يؤدى هذا المعبر فوجوب الحد

في بعض النسخ في بيان ما عذر من هذا الخلاف وكيف كان فهو لا عرض عنه
 حتى يصل هو والفاعل او لا حلال بين الاصناف هب جمع من المتقدمين
 كالسبب المضمون في المكادير وابن زهره وابن التراج ابرار من الى انك
 رضاءهم والمساخر الى الاول وهو الاخر في بعض النسخ من الاول

في القوم في كليهما او يجمعهم ومن اين يفتي هذا المعبر الشواذ بحيث
 يخص كل بعض من القوم بعض الطوائف قل او اكثر ولو كان ملبوع
 النواظر طائفتا لبيدوا كل واحد من قومهم ولو كانت الطائفتان
 يحصل ما نواظر كل واحد من القوم او ما يؤدى هذا المعبر فوجوب الحد

عنه لا ندادوا ارفع على الوجه المذكور ولسان حاله انهم لو قد

قبل من ابراهيم وحوث محمد والنس في الآلهة ما لم يكن عبدا انسانا

کلمه فعل علی معناه الجحدی و تعجب است و مدید و در مدید

الى قرب الخراب المدهم مطية لظن

(Faint handwritten notes)

15. 6. 11

وَالْأَنْبِيَاءُ مِنْ قَبْلِهِمْ لَا يَنَالُهُمُ الْقَارِعَةُ أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ

والطبيب يجمع له على وجهه الاحتياط ان يدعو لولم مطوق الطبيب

الغداد لا الاكاديمية صمم

لا يصلح تمجده ولبدا على المدح في الجوارح منقسم - قال - انما هو في الجوارح

راخبر اعلم منه قلت الامداد هو الاملايات ذكرها في خواصها في الاملايات

الخبويع فريب مدلب² الحوهم الف مؤمن العرب بواضع ولا

وَبَشِّرْهُمُ الْأَهْلَامَ لَتُرْعَدَ بَعُوثُ الْخَوَارِجِ بِمَجْعَةِ الْأَشْعَارِ

البنما وفي الاسفل من على التورع و ساء له ارجب فبحسب العظام ما كان في العلم

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الوليد فيها ما يخلو في أسرارها سحرها في ثقلها لغزها أملها في الأسرار

[illegible][illegible]

[illegible]

[illegible]

مکتبہ انجمن اہل علم و فضلہ
لاہور

تَعَفُّوا لِقَوْلِ الشَّيْطَانِ إِنَّهُ يَدْعُو إِلَى الْفِتْنِ إِنَّهُ طَوَّافٌ

وَأَيُّ الْقَلِيلِ لَا يَغْفِرُ مِنَ الْيُحْيِي وَيَسْخَرُ مِنْكَ ذَلِكَ مِنَ الْآيَاتِ الدَّالَّةِ عَلَى كَيْدِ الْبَاطِلِ

الظن والتمسك بالدم دليل على عدم صحة ما في الجوارح لا يستدل به على صحة ما في الجوارح
الا لظن وما ذكره التبعيد من الجوارح في جواب المسائل السابقة وهو ان الجوارح
لا يكون لها افعال وان افعالها في ذلك علمهم دفع للصورة في ذلك لان العلم
على ما في الجوارح لا يستدل به على صحة ما في الجوارح لا يستدل به على صحة ما في الجوارح

سیدنا ابوالحسن علی بن ابی طالب
علیه السلام

الى الله اجمع الامم لا يجوز العمل في الشريعة ولا النحول عليها وانما البسطة

ولا دلالة على ان الطوامير بسطوا الانسايطر في الاجتياح على ذلك البعض
على العاقلهم من وقتهم من يربط على تلك الحجة في الالهة مسجون طروق
العقوبت بعد الله تعالى في الاثار ويجري ظهور مدد هم في اجناد

الاحاد بحري ظمونه في ابطال القياس في البرهان وحطه وقال في المسند انه

اور پھر اللہ تعالیٰ نے اس کے لئے ایک اور کتاب بھی فرمائی ہے جس کا نام ہے "الکتاب المبین"

العلم الحصري في خلاص الكمال على الملازمة وهو اولى باتهامه لا بد ان يكون في الشريعة

بحر لا يوجب العلم وان ذلك قد استعاره لهم بعضهم من مكان في القياس

2 الشريفة من عا لم الله بعدد ما كل على لعلهم ويكافؤ الله به على

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

عن أبيه: «الاعيين» لآلاف متدبر مع ذلك فيقول: «اعيين» والآية ٥: ٩.

سنة المائتين والنسبتم الفصيح محمد بن أحمد الخرج عن حنبل

فانما التكميل على الاقل على افراس غنم وحمير واما سائر الماشية

وَقَدْ رَأَى مَا آتَاهُ اللَّهُ مِنَ الْغَنَاءِ وَالْعَمَلُ وَالْمَطْلُوبُ يَفْتَدِي بِالْعَمَلِ وَفِيهِ

وحد كذا - من على باب القوم طاهر من حب التوكل في الاختصاص

الفصل في اخوانه وكرامته
فيما كان عليه من كرامات وعبادة

هذا هو الكتاب الذي وجدته في بيتي في سنة ١٢٠٠ هـ

الاسماء المذكورة في هذا الكتاب هي من الاسماء التي كانت في زمانه

[illegible]

تاریخ ۱۳۰۲/۱۲/۱۵

هذا ما علم من يدور في صدور هؤلاء السعداء الذين هم في هذه الحالة

ان الله يمشي على الماء فلو لم يكن له ما يمشي عليه لفلت الارض وما هي الا ارض مائلة فاستبقونا بذكر الخصال - وفضلنا ما

[illegible]

فمنها من طهر بالحكمة عوفي بها الى خد الى لعمري لوالد الاسلام

و در این کتاب که در این کتابخانه است

[illegible][illegible]

بأنه لا ينفك عن العلم بالامر في نفسه
بأنه لا ينفك عن العلم بالامر في نفسه
بأنه لا ينفك عن العلم بالامر في نفسه

سيفر عادة وامكنه وعصره وما قبله من امر منه ظهور الائمة
عليهم السلام لا ينفك ما نسبته الى زمان عدم الامكنه ولعل
لو لم يعلموا منه بحال العلم بالامر منه في هذا الاصل فكيف
في تلك الاوقات من يحصل العلم بالامر في الائمة المعصومين
السلام بل يجرى الى اتباع النظر فيحصل من جهة الواحد كما يصحح العلم
ولم يتورع عن العلم في ذلك وقد استبدت على بعض من عصره من الائمة
لفظه من راسه من حرموا القول بالاختصاص في شيء من الائمة
لغاية ما صدر من بعض الفقهاء من انهم لا ينفك من هذا
منه بالاختصاص في ذلك من غير العلم بالامر في الائمة المعصومين
الامم من ذلك ما هو بل في بيان حكم ما يقع فيه لا خلاف بينهم
انه اذا امكن يحصل القطع بل هذا لا قول من طرفه فكونها متعين على
ما يتجرب من بين الاقوال المختلفة لغيره ليس في نفسه ولا في ما اوردناه
من علم معظم الفقهاء بالنقص في هذا وجاع الامم منه امر متعين في هذا
في انكلمت في هذا يحصل العلم من جهة الامم في نظرنا في هذا العلم

في العلم بالامر في الائمة المعصومين
في العلم بالامر في الائمة المعصومين
في العلم بالامر في الائمة المعصومين

في العلم بالامر في الائمة المعصومين
في العلم بالامر في الائمة المعصومين
في العلم بالامر في الائمة المعصومين

ما لا ينفك من العلم بالامر في الائمة المعصومين
ما لا ينفك من العلم بالامر في الائمة المعصومين
ما لا ينفك من العلم بالامر في الائمة المعصومين

هذه القول الاول وكذا اعنائهم بالاول والثاني معقولان يكونان القولان
 حصة عليهما على هذا الحمل وانهم لا يخافون القولين في القولين على الافراد
 بهما معقولان وقد طعنوا في ذلك التفسير المنصوب في عدم نقلهم جسط من سهم
 الاعناء عليهما ولا وجه له بعد مدحظة ما ذكره وان انقصه ضعف قوله
 المذکور من تحملها صور اليه من بغض الوجوه لاستحقاقها له انهم
اصل ولعل من غير احد اقطاها ينبغي ان يراعى الاول التكليف
 بفعل واجب المحذور والحقه وان كان مذهب الحكماء المحذور وغيره لم يظهر
 ونقل لا يجمع عليه من اكل اما المذهب ولا يعرف من الاختلاف في مخالفة
 وهو اصل الخلاف على ذلك ايضا ويعبر الى بعض من القولين مناسبا
 على جواز الافتداء وهو يكاد من الضعيف لمع تمكن المفسر على ذلك
 سلبا لكن انما هو من عدم كماله من فاعداهم في افتدائه لمع اصل القضا
 في الحفظ وان عدم ذلك رواية العاسق من عدم قوله بطريق اول
 للعاسق لا عتبا ان كلف حبه من افتدائه من افتدائه من الكذب والحقه
 ما عتبا عليه ما عتبا على التكليف عنه فلا يحرم عليه الكذب ولا يحظر عليه العقاب
 لا مانع من الاقدام عليه هذا اذا سمع رد وتحمل لتلويح وانما قوله بعد

فيكون القول الاول وكذا اعنائهم بالاول والثاني معقولان يكونان القولان
 حصة عليهما على هذا الحمل وانهم لا يخافون القولين في القولين على الافراد
 بهما معقولان وقد طعنوا في ذلك التفسير المنصوب في عدم نقلهم جسط من سهم
 الاعناء عليهما ولا وجه له بعد مدحظة ما ذكره وان انقصه ضعف قوله
 المذکور من تحملها صور اليه من بغض الوجوه لاستحقاقها له انهم
اصل ولعل من غير احد اقطاها ينبغي ان يراعى الاول التكليف
 بفعل واجب المحذور والحقه وان كان مذهب الحكماء المحذور وغيره لم يظهر
 ونقل لا يجمع عليه من اكل اما المذهب ولا يعرف من الاختلاف في مخالفة
 وهو اصل الخلاف على ذلك ايضا ويعبر الى بعض من القولين مناسبا
 على جواز الافتداء وهو يكاد من الضعيف لمع تمكن المفسر على ذلك
 سلبا لكن انما هو من عدم كماله من فاعداهم في افتدائه لمع اصل القضا
 في الحفظ وان عدم ذلك رواية العاسق من عدم قوله بطريق اول
 للعاسق لا عتبا ان كلف حبه من افتدائه من افتدائه من الكذب والحقه
 ما عتبا عليه ما عتبا على التكليف عنه فلا يحرم عليه الكذب ولا يحظر عليه العقاب
 لا مانع من الاقدام عليه هذا اذا سمع رد وتحمل لتلويح وانما قوله بعد

قوله بعد اعنائهم بالاول والثاني معقولان يكونان القولان
 حصة عليهما على هذا الحمل وانهم لا يخافون القولين في القولين على الافراد
 بهما معقولان وقد طعنوا في ذلك التفسير المنصوب في عدم نقلهم جسط من سهم
 الاعناء عليهما ولا وجه له بعد مدحظة ما ذكره وان انقصه ضعف قوله
 المذکور من تحملها صور اليه من بغض الوجوه لاستحقاقها له انهم
اصل ولعل من غير احد اقطاها ينبغي ان يراعى الاول التكليف
 بفعل واجب المحذور والحقه وان كان مذهب الحكماء المحذور وغيره لم يظهر
 ونقل لا يجمع عليه من اكل اما المذهب ولا يعرف من الاختلاف في مخالفة
 وهو اصل الخلاف على ذلك ايضا ويعبر الى بعض من القولين مناسبا
 على جواز الافتداء وهو يكاد من الضعيف لمع تمكن المفسر على ذلك
 سلبا لكن انما هو من عدم كماله من فاعداهم في افتدائه لمع اصل القضا
 في الحفظ وان عدم ذلك رواية العاسق من عدم قوله بطريق اول
 للعاسق لا عتبا ان كلف حبه من افتدائه من افتدائه من الكذب والحقه
 ما عتبا عليه ما عتبا على التكليف عنه فلا يحرم عليه الكذب ولا يحظر عليه العقاب
 لا مانع من الاقدام عليه هذا اذا سمع رد وتحمل لتلويح وانما قوله بعد

[The page contains dense handwritten Arabic script in Maghrebi style, likely from a historical document or manuscript.]

والاعمال المشتملة على المشهور الأربعة العدا التي هي المكلف المسمى به من
الكثرة والأصناف على الصنف أو مساهبة المرفوع واعتناء هذا المرفوع

بعض الأصناف أيضاً واطارح من مباحرة المبدأ العام بحسب الحالة
كما ذهب اليه بعض القامد ونقل المحفوظات في هذا فان لم يكن كرسى الزاوي

نقطة منظر اعمى الكدم مع الزوايا وان كان فاسفا فالحق هو ان

والمستحق والمحتاج
وليس المستحق والمحتاج

مستبعد وهذا الكلام حيث ان قول ما شترط الله ان لا يتعدى هو الاخر

هذا الشرط لان المصلحة المذكورة وانما هي خاصة بهو العبد والافان لها

[illegible]

الآن نؤلف على هذا المصنف ولان هذه الكتب التي هي عن خصوصية

Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of the manuscript's content, written in a cursive style.

والمعنى ان كل واحد من هذه الاربعة

الاشياء المذكورة في المتن
هي من جنس الاشياء
التي هي من جنس الاشياء
التي هي من جنس الاشياء

الاشياء المذكورة في المتن
هي من جنس الاشياء
التي هي من جنس الاشياء
التي هي من جنس الاشياء

الاشياء المذكورة في المتن
هي من جنس الاشياء
التي هي من جنس الاشياء
التي هي من جنس الاشياء

الاشياء المذكورة في المتن
هي من جنس الاشياء
التي هي من جنس الاشياء
التي هي من جنس الاشياء

الاشياء المذكورة في المتن
هي من جنس الاشياء
التي هي من جنس الاشياء
التي هي من جنس الاشياء

الاشياء المذكورة في المتن
هي من جنس الاشياء
التي هي من جنس الاشياء
التي هي من جنس الاشياء

والمعنى ان كل واحد من هذه الاربعة
الاشياء المذكورة في المتن
هي من جنس الاشياء
التي هي من جنس الاشياء
التي هي من جنس الاشياء

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي هدانا لهذا
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله
والحمد لله الذي هدانا لهذا
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

الحمد لله الذي هدانا لهذا
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله
والحمد لله الذي هدانا لهذا
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

الحمد لله الذي هدانا لهذا
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله
والحمد لله الذي هدانا لهذا
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

الحمد لله الذي هدانا لهذا
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله
والحمد لله الذي هدانا لهذا
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

Handwritten text in Urdu script, likely a signature or note, located at the bottom right of the page.

التعليل شرط الزيادة فلا يزيد على شرطه عند الكشف في أصل الزيادة الواحدة
 وانضم لهم بعض أفراد المتأخرين فافهم بقوله تعالى في سورة البقرة انما لكم ما سؤ
 بطوا الى ان تركبوا الواحد فاختل به فثبت بكونه مشروطا عند لا بالجملة
 عند جزمه واللام من ذلك لا كفاء به والجواب عن الاول المطالبة
 بالدليل على زيادة شرطه على المشروط فلا زوال الإعراف دعوى مسلمة لكون
 الشرط طول الزيادة هو العدالة لا التعديل من هو أحد الطرفين في المعنى
 ما شرط مسندا ولكن بزيادة الشرط هذا المعنى على شرطه عند الزيادة المحصورة
 اظهر في الأحكام الشرعية عند من جعل في الواحد من اثنين اذا كثر شرطها
 بعضه لم يفرغ من حصوله على بعض الوجوه الى شهادته الشاهدين والشرط في
 هذا الواحد التمسك بوجه بعض فصلة المفاهيم في هذا الوجه المحقق
 بان لا يفسد الأحكام الشرعية بتعدد شرطه على شرطه عند الواجب في بعض الأحيان
 ان لم تكن في هذا الحكم في زيادة شرطه بناسب طريقة أصل الفطن تكافؤ
 ورفع كلامهم وشهد عليهم من غير ما قل من كمال العقل في الفطن ومما يشتهر على ذلك
 ما وجد في كلام بعض الفاضل حكاه عن بعض أئمتنا لا كفاء
 بالواحد في تركبوا الواحدة هو مقتضى الفطن وحسن التدبر في اشتراط

العدالة في قول الله تعالى

۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱
 ۴۷۲
 ۴۷۳
 ۴۷۴
 ۴۷۵
 ۴۷۶
 ۴۷۷
 ۴۷۸
 ۴۷۹
 ۴۸۰
 ۴۸۱
 ۴۸۲

الحداثة

والله اعلم

[Handwritten Arabic text in Maghrebi script, likely from a manuscript.]

لا يبرهن على وجهه بنساقول الاحتياط بالعدالة فهو دعى الى الحصول على ما فيه
 وذلك لان الاكف في معرفة العدالة عبرة العبد فيصير عدم توفيقه في قول
 بخبر على العلم بايقاضه الفسق ضرورية ان خبر العبد بحجة لا يوجب
 العلم وذلك لما ان مقتضاها ان توفيق الفسق على العلم بالشقاوة وهذا
 ظاهر فلا بد من العلم على ان قال الاحتياط بالعدالة لا يقال ما ذكره
 فلو راعى قول شهادة العدلين اذ لا علم معه لا نأقول للادام من قول
 قول العدلين يختص بالادلة خارجة ولا يعمد وفيه كيف يختص بها
 لا ريب وان واقف على نساقول الاحتياط بالعدالة من حيث ان تركه التماس
 لا يكتفي بهما بل العبد هذا من اكر التواضع على ان التطوع بالوجه الاول
 انما هو الى القياس كما شهد عليه اذ اعرب هذا علم ان طر يقضي بالرجوع
 كما تعدل من مخالفة الاكفاء لو احدث استمرار العدالة في الخلافة
 في المقام من اصل الخلط التمس في قول بوج والعدلين محترق

[illegible]

بما هو مفضل لتأخره في الخروج دون التعذر ولا يملك استثنى من هذا
الافواه على غفلة انه عنده وجوده وكيفية ما حدث في الغرض الذي يهاول
اعلموا ان هذا لا ياتي من غير ان الغرض من هذا الفصل هو
البناء على ان السورة العذرة ما هو ان المخرج ان كانا خارجين
فلا الاطلاق فيها والا لا حجة في التمسك بها بدفعه ولكن في الكيفية
ما لا اطلاق فيها حتى يعلم على الحق لغتها بما يجمعه بعد له ولم يجمع
التي تكون لغتها موقوفة على ذلك ان شاء الله تعالى
في الثاني ومنه عدم ضعف ما استشهد به في اصله

بما هو مفضل لتأخره في الخروج دون التعذر ولا يملك استثنى من هذا
الافواه على غفلة انه عنده وجوده وكيفية ما حدث في الغرض الذي يهاول
اعلموا ان هذا لا ياتي من غير ان الغرض من هذا الفصل هو
البناء على ان السورة العذرة ما هو ان المخرج ان كانا خارجين
فلا الاطلاق فيها والا لا حجة في التمسك بها بدفعه ولكن في الكيفية
ما لا اطلاق فيها حتى يعلم على الحق لغتها بما يجمعه بعد له ولم يجمع
التي تكون لغتها موقوفة على ذلك ان شاء الله تعالى
في الثاني ومنه عدم ضعف ما استشهد به في اصله

بما هو مفضل لتأخره في الخروج دون التعذر ولا يملك استثنى من هذا
الافواه على غفلة انه عنده وجوده وكيفية ما حدث في الغرض الذي يهاول
اعلموا ان هذا لا ياتي من غير ان الغرض من هذا الفصل هو
البناء على ان السورة العذرة ما هو ان المخرج ان كانا خارجين
فلا الاطلاق فيها والا لا حجة في التمسك بها بدفعه ولكن في الكيفية
ما لا اطلاق فيها حتى يعلم على الحق لغتها بما يجمعه بعد له ولم يجمع
التي تكون لغتها موقوفة على ذلك ان شاء الله تعالى
في الثاني ومنه عدم ضعف ما استشهد به في اصله

بما هو مفضل لتأخره في الخروج دون التعذر ولا يملك استثنى من هذا
الافواه على غفلة انه عنده وجوده وكيفية ما حدث في الغرض الذي يهاول
اعلموا ان هذا لا ياتي من غير ان الغرض من هذا الفصل هو
البناء على ان السورة العذرة ما هو ان المخرج ان كانا خارجين
فلا الاطلاق فيها والا لا حجة في التمسك بها بدفعه ولكن في الكيفية
ما لا اطلاق فيها حتى يعلم على الحق لغتها بما يجمعه بعد له ولم يجمع
التي تكون لغتها موقوفة على ذلك ان شاء الله تعالى
في الثاني ومنه عدم ضعف ما استشهد به في اصله

[illegible]

٢١ لا بعد ثم نحاس ناسخا في صورة الاقلام ان يقولوا في

اندر یک حد و کوهها و دره ها من غیر یقینند و اول فرایه علی کوه و السان

عنه خبره معبد نكر الامم نكر الميرضي وقاته متع من استعماله
الان طوبى وحمد وان كانت معبد عشتار او اوماق او بعضهم من انفق

حَدَّثَنَا شُعْبَةُ بْنُ عَبْدِ حَيٍّ مَوْلَى الْأَنْبِيَاءِ وَبِيعْلَمُ أَنَّ لَفْظَهُ حَدَّثَنَا لَيْسَ فِي طَرَفِهِ هَذَا
مَا مَصْرُوفٌ لَمْ يَنْوَلَهُ حَدَّثَ بَعْضُهُمْ أَمْرًا مَعَهُ مِنْ لَفْظِهِ أَوْ لَمْ يَنْطَفِئْ مِنْ مَوْلَاهُ

فراثة عما به يقصّر بفضله الحكامة بقى انفسه من السيرة

عناية لعرابه فانه مستلزم الخورادعاص محاور الامعة فربما نعاين الحقيقة

دست فضاها و ادانها می خستند ماد کوه صوله بعدد دلك طرائق صله

فمن يهتدي على انه ليس بالرجل حقيقته القطع بل محارمه هو الاخر انما يباشر عليه

فتبين انه ما يوجد من المناصب من المناصب في العمود وقد فعلت العلامة

هذا الكلام من لست في به ونظر فيه فائلا اما منع الفصل المذكور

صفاها الى العظمه من رايه علبه انتم سمعتم من لفظه وادرك لفظه بمروءه

فصله ما ذكرناه وانما يتبين صفة من ذهب اليه السبيل انما

وعده من علماءنا على صحة إطلاق لقبه على الفرائد مع الاعتراف في

[illegible]

واجب ان ينفصل عن الدنيا ويتركها كذا

هذا ان لم يولد له من الدنيا

هذا ان لم يولد له من الدنيا

هذا ان لم يولد له من الدنيا

هذا ان لم يولد له من الدنيا

هذا ان لم يولد له من الدنيا

هذا ان لم يولد له من الدنيا

هذا ان لم يولد له من الدنيا

هذا ان لم يولد له من الدنيا

هذا ان لم يولد له من الدنيا

هذا ان لم يولد له من الدنيا

هذا ان لم يولد له من الدنيا

هذا ان لم يولد له من الدنيا

هذا ان لم يولد له من الدنيا

هذا ان لم يولد له من الدنيا

هذا ان لم يولد له من الدنيا

هذا ان لم يولد له من الدنيا

هذا ان لم يولد له من الدنيا

هذا ان لم يولد له من الدنيا

هذا ان لم يولد له من الدنيا

لا يكون معلوماً معلوماً لتوارى وجوده ككشاف احدهما لا يعرفه هاتين
عالمنا والعلم بصفه مضامنه عصب لا يفسد من اثره الا نوح لا يفسد
لما عاينه فيه عالمنا واما ما قد فتح نفاذ انفسه سلسلة رشتة
عليه لمع لا يفسد عليهم ولم وذلك امر محض من ربه والى الله مرجع كل
الوصف الاستيعاض الا خاره مهابر بما انقضى ربه من ما هو الوجود
ان رعايته للصحيح والامس من طاعت استعبدت منهم من اوج عمل سود
ووجه الحاجة الى تسرع ويحويه وورث طاهر ونوع وهذا الشاخص
منكوره في كنهه بغير حكمه مما ذكره من ذلك في قوله تعالى
يكون فعل الحديث بالفتح شرط ان يكون الوجود في نفسه
فصل في التوحيد على الاصل في اعادة الجمع ومساها به الله تعالى
نفع على لغة ذلك من الاصحاح لم يعرض فعل خلاف منه حدث لغير
ذلك بعد منه وعما على محور وجوده منها ما رواه الكشي في الجمع
ان سلم قال فلن لا بعد الله عليه لشم اجمع تحدث منك ما ردد
انقص في ان كس يزيد معاهيه من ما روي عنه ان الله سبحانه
الواحد ما لفظه بخلقه ومن له ما بال نفسه وفقت انفسه العزيمه

في قوله تعالى لا يكون معلوماً معلوماً لتوارى وجوده ككشاف احدهما لا يعرفه هاتين
عالمنا والعلم بصفه مضامنه عصب لا يفسد من اثره الا نوح لا يفسد
لما عاينه فيه عالمنا واما ما قد فتح نفاذ انفسه سلسلة رشتة
عليه لمع لا يفسد عليهم ولم وذلك امر محض من ربه والى الله مرجع كل
الوصف الاستيعاض الا خاره مهابر بما انقضى ربه من ما هو الوجود
ان رعايته للصحيح والامس من طاعت استعبدت منهم من اوج عمل سود
ووجه الحاجة الى تسرع ويحويه وورث طاهر ونوع وهذا الشاخص
منكوره في كنهه بغير حكمه مما ذكره من ذلك في قوله تعالى
يكون فعل الحديث بالفتح شرط ان يكون الوجود في نفسه
فصل في التوحيد على الاصل في اعادة الجمع ومساها به الله تعالى
نفع على لغة ذلك من الاصحاح لم يعرض فعل خلاف منه حدث لغير
ذلك بعد منه وعما على محور وجوده منها ما رواه الكشي في الجمع
ان سلم قال فلن لا بعد الله عليه لشم اجمع تحدث منك ما ردد
انقص في ان كس يزيد معاهيه من ما روي عنه ان الله سبحانه
الواحد ما لفظه بخلقه ومن له ما بال نفسه وفقت انفسه العزيمه

في قوله تعالى لا يكون معلوماً معلوماً لتوارى وجوده ككشاف احدهما لا يعرفه هاتين

عالمنا والعلم بصفه مضامنه عصب لا يفسد من اثره الا نوح لا يفسد

لما عاينه فيه عالمنا واما ما قد فتح نفاذ انفسه سلسلة رشتة

٢١٢ ارجعوا واحدة منها وذلك لئلا يعلموا ان دسيسة النعمان والقائلان بها

اللفظ **اصل** ان ارسل اليك الحديث بان رواه عن المصنف عليه السلام

ولم يبلغه سواء تركوا الواسطة واسأ او ذكرها معهم في نسبتها او غير ذلك

عن ابن ابي عمير بعض اصحابنا في قوله خلاف بن الحارث والعامية الاكابر

عند محمد بن القيس بن ميمون وهو غثا واثينا وفيه لا يعللهم في قولها الوجه المسموع

اذا عرفت انه لا يرسل الا مع عدالة الواسطة كما سئل محمد بن ابي عمير عن الامانة

وكلامه ثبت قال عن هذا الاستسقاء وهو الوجه لما سئل عنه وجعلته

القول القوي عنهما من انما تم ذلك وهو قول محمد بن ابي عمير في الامانة

انهم قالوا ارسلوا في رواية في التبع ان كان من عرفت انه لا يرسل الا مع

فلسف مطلقا وان لم يكن كذلك فليس شرط ان لا يكون لها مقتضى من المناسب

الضيق والاحتياج لذلك ان الطائفة عدلت بالمراسيل عند سلفهم من الحكماء

كل علم لم يبد من ثما احد من اهل هذه الدنيا الا من هذه الدنيا المقتضى لم يقطعها

وهي تدل على نوبة الحكماء انفسهم على سلفهم من التبع عن غير سلفها

بالقول والورد لسان من شرط القوم معرفة عدالة الراوي كما تقدم به

في مستفيض موضع كذا لم يوجد ما يصلح للدلالة على علمها سوى رواية اهل العلم

وهو عهده كمالا فلهذا ان القدر هو ^{محمدا} مثله وعنه ومع هذا فنصده ٢١٥
على ان لا يرد عن القدر ^{محمدا} بولي غير معتد به لانه ذلك غير كاف
لما لا يكون له حرج لا يعله كما ذكرناه انما ويبدو ان عيسى لا يرفع هذا
الاختلاف فلا يبوحه لقوله وس هذا يظهر صوابا الى العلامة في
تبيين قبول عموم مسائل في عيسى عوفان الواسطة لا يرسل الا مع
عقد الواسطة لان العلم بقوله وسطه ان رسلنا انما اتوا
بما لا يرسل الا من اتفقه فيه فهاون على محلول العين وقد علم حاله ان
كامله لا يستقر له اسناد ولا يحد من حرج على ان يحد من هذا
لا يكون الاتفاق بهذا بعد الاستدلال بغير الحقائق القليلة كما ذكر في
الاختلاف على حجة واحدة من جهة واحدة بعد - لا فصل بمحولة لا يرفع من
فصله الى المحل - لم يحد ان لا يرفع عنده وليس بعد بالعلم القدر
وغيره كمن لو سئل عن التوقف فيه او حجه ولو عدله لم يصر على الحوار ان
عنده لا فلا يصر به فيسوف لو عتب لعرب اسفعا لك لم يطلع عليه القدر
وهذا الكلام كما ترى يدل على الموافقة فيما ذكرناه من عدم قبول تعديل
بمحلول العين بخبره فبما ان يكون المسند عنه في ذلك الاستدلال

١٤٠٠ وحصوله في محابه العدل على مقدمه يخرج عن النزاع كما عرفنا واما
كلام التبع فهو على اوليه ما قد وعده على القلادة وعلى اعزاه او على القاطن
بنوفال للملك من عندنا على بلوغه هذا الاجتماع ولا يملكه غيره القاطن بالحق
مقتضوه منها او ذم الكذب عن الاصل السكون عنده بدل له لانه لو
عن البس يتركه لم يبين حاله لكان ملكا عاشا بعد ان نشأ في ذلك منها
اناسنا الحق الى القول على الله عاينه له فيصير صدقه لان اسناد
الكذب في العدالة وادانته صدق في قوله وادانته الحرقة
وكذا نعلمها الظهور اسنادها والحوار عن هذين الوجهين طاهر متحققا
فلا حيل فيهم **فمن** ينقسم خبر الواحد على اختلاف احوال دلالة
في الاضمار بالاثبات والعدالة والقسمة وعددها الى اربعة اصناف هي
كل من منها في الاصطلاح باسم **الاول** القصص وهو ما انفصل
الى المعصوم بنقل العدل الضابط عن مثله في جميع الطبقات او ما يطلق
هذا اللفظ مصافا الى اربعة على ما جمع الاستدلال به الشرط خلاف الا
الى المعصوم وادانته بعد ذلك استلزامه ومن مبره الاضلال
بما قاله من خلاف عن بعض الحكماء ان الانسان عليه استدلاله فيطلق على حليها

قال في محابه العدل
على اوليه ما قد وعده
على القلادة وعلى اعزاه
او على القاطن بالحق
بنوفال للملك من عندنا
على بلوغه هذا الاجتماع
ولا يملكه غيره القاطن
بالحق مقتضوه منها
او ذم الكذب عن الاصل
السكون عنده بدل له
لانه لو عن البس يتركه
لم يبين حاله لكان ملكا
عاشا بعد ان نشأ في ذلك
منها اناسنا الحق الى
القول على الله عاينه
له فيصير صدقه لان
اسناد الكذب في العدالة
وادانته صدق في قوله
وادانته الحرقة وكذا
نعلمها الظهور اسنادها
والحوار عن هذين الوجهين
طاهر متحققا فلا حيل
فيهم فمن ينقسم خبر
الواحد على اختلاف احوال
دلالة في الاضمار بالاثبات
والعدالة والقسمة وعددها
الى اربعة اصناف هي كل
من منها في الاصطلاح باسم
الاول القصص وهو ما
انفصل الى المعصوم بنقل
العدل الضابط عن مثله في
جميع الطبقات او ما يطلق
هذا اللفظ مصافا الى اربعة
على ما جمع الاستدلال به
الشرط خلاف الا الى
المعصوم وادانته بعد ذلك
استلزامه ومن مبره الاضلال
بما قاله من خلاف عن بعض
الحكماء ان الانسان عليه
استدلاله فيطلق على حليها

(Faint handwritten Persian or Urdu script)

فصل فی شرح

١١٠ صلواتهم على ذلك جمع من العامة وحقه الحقوقي من المصلحة العامة

يخبرنا من حضوره في الفعل هو مدرك الخبر اهل الحدوث والخوارق
او لو قلنا ذلك لانفسه تعالى التي بنفسه ما نفقوا الا في موعدها الا في ذلك
على كونه حسنا والى نفسه في حقها فاحتماها في سلام كونه حاد او حقا
طاهر الا في ذلك لان الفعل هو هذا ما حسن او في حق من هذا ان يكون حسنا
يكون الذي عنه مجد او سفيرا ان يكون في حقا يكون اذ من في حقا اجمع الحقا
بوجوده الاول قوله تعالى يخبرنا الله ما كنا في ذلك في الاول وهو وضع

فصل فی بیان سبب و اثر و معلول و معلول

فصل في معرفة
الصفات
التي
يجب
ان
يكون
عليها
العلماء
والفكره

الرابع اثباتي انه تعالى امرهم ففهم انه ثم نفعه عنه فعل في الفعل
 ما روي ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم لما ركب الفرج حبس جملوه ثم رجع الى ابي
 ابي عن ذلك ففهم فعل في الفعل الرابع ان المصلحة قد يغفل عن المصلحة
 الاقتصار عليها من دون اعادة الفعل والخوار عن الاول والخوار
 مغفلان عما يقتضيه ولا ربه ففهم هذا وعن التلذذ ان اوهم لم يفر
 بالذبح الله هو ربي الا كما يحل بالمغافل كما دل عليه قوله تعالى
 الرزق باولو كان ماصد بعض المأمورين كان مقتضى الفعل الرزق وقد سبق
 فذلك من الثالث المطالب بصحة الرزق مع ان فيها كعنا على الانبعاث الى

المدرسة
الاسلامية
التي تأسست
في سنة 1325
هـ

المراجعة لا وأمر المطلقه وعن الرابع ان الامر انتهى بمقتضى هذه الايام ٢١٩

حَسْبُكَ مَا كَذَبْتَ وَالْأَنْبِيَاءُ عَلَى أَيْدِيهِمْ وَلَكِ مَعَهُمَا أَلْفٌ مِنْ أَهْلِ الْأَرْضِ وَأَلْفٌ مِنْ
 الْفُتُوخِ وَالْأَنْبِيَاءُ عَلَى أَيْدِيهِمْ وَلَكِ مَعَهُمَا أَلْفٌ مِنْ أَهْلِ الْأَرْضِ وَأَلْفٌ مِنْ الْفُتُوخِ

والاكتفاء به ولا ريب وفتح الكتاب فيسه المتواضع وهو به ولا ريب فيه
من الاحتياج لقائه وهو اهل الخلاص اهون عليه والكره مستلزم من

منه صه عتلا ليعتال به ولا يجوز فخ لك في التسه لمنه انما

وذهبت ترمذه من القامة الى حوار ووعايع بعضهم الخلعة في الجوارح

ان بعد هو اوقع واما اصل الحوار فوضع وفاق وادنى التمهيد لك
الحديث من ان لا تنقل في بعض هذه الحروف واما الالهام فهو حوار في السمع

به خلاصته على الخلاصة ان الاجتماع هل يمكن استقره من المقتطع
الوحي الاول الى المربى في اعلم ان صفة اصول العقيدة هو اكتمال الى الابد

لَا يَكُونُ نَاسِحًا وَلَا مُسَوِّدًا وَعَنَّا وَذَلِكَ مَاتَهُ دَابِلٌ سَفَرًا عِدًّا عَطَا
لَهُ فِي الْمَجْمُورِ لِحْزَانُ النَّسِيمِ بِهِ وَهَذَا الْقَدِيمُ كَرَامُ الْأَنْفَانِ فِي حُفْرَةِ

امّا الاجتماع عند ذلك لانه متفرق في كل واحد فضل بطاع الواجب بعد ذلك

٢٠٢ ثمة لك سقطت هذه الفقرة على ان من كان لها الحق في كون الاجتماع محتمل

بقتضائه في الامور كلها مستفاد لان الله تعالى امر بالسمع المؤتمن وهذا

ما صودر على اعطاء الوحي بعد ذلك صلى الله عليه وسلم على من كان

اسمه لا يقتضي على عطاء وهذا تارة في مسائل الاختلاف وان كان الاجتماع قد لا يخل

الاحكام كما بينا في كتابنا السنة والسمع لا ينفرد الا في الامور التي لا ينفرد فيها الحكم

ثبت مخالف الفاعل من حيث حكمها اجتماع الامة قبل اعطاء الوحي ثم يسمع بانه

نزل على خلافة او ثبت حكمه بالشرع يسمع باجماع الامة على خلاف ذلك لا في الامور

بل وان الامة مجمعة على ان ما ثبت الاجتماع لا يسمع ولا يسمع به هذا كما في التمسك

وحكي الحق من التمسك هذا من قبل مصنفين كلهم التمسك بان الاجتماع قد لا

يفيد التمسك لا يكون الا بدليل شرعي فلا يقتضي التمسك فيما يكون مستند العقل

حكم من بعض ائمة حرين انه قال في الاجتماع لا يكون انفا فاما ان يكون من عند

مكون التمسك المستند لاهل الاجتماع قال الحقوقي في هذه الوجوه انما

والتمسك محتمل على ما هو عليه صحيح وهو ان التمسك به بناء على ان الاجتماع انضمام

اقوال الى قول لو اقررت لكاتب الحق في هذا من حيث هو هذا في من ان يسمع الله

عليه انه يسمع ذلك الحكم فلا لزم شرعه من اجتهاد وكذا في الحق في الحكم العقول

والا فليس مستند العقل
انما هو المستند العقل
في الحكم العقل

السؤال الثامن قال يدخل الجنة ما نزل المصطفى الله عليه السلام

[illegible]

وذا الحكم الثابت بالدليل الشرعي يدل على الاستدلال من أوجه على وجه واحد

لقد علم الأول ما سألني عنده من هذه الجبهة المستقيمة على العوارض
 فيقول لي عبد صلوته كاس تلك العادة او غير هذا هو مدح محمد وعلما

ويعمرى الى قوم من اعدائهم الفول بان ذبذبه صنفه على انصافهم المحرمين

لا تخافوا من كونهما وسطا وهو ظاهر المساواة انك القدر المستقل

فقد خلت من ان ربه اهل من لم يزلوا على ما هم عليه ان لم
 حكاية عما استعاد امرؤ من عكا في بلادهم انظر لما عملوا

من مفسر و ذوال المصطفى كاننا اوباد معكم على حكم الميراث عليه تسبقه

بصير ولو دفع منفلا من ذللك الوبادة لكان غاربا من تلك الاحكام

التسعة والكاتب له وبعضها في الزيادة بقصص الشيخ وبقصص الزيادة في بعض
 على كونه على سبيل المثال في الزيادة في بعض القصص في بعض القصص

التشرع به لانه لو فعل بعد التوبه انما كان بعد التوبه على ما كان

لهم حكم وكما ماعلمنا وبجيت عليها سنهنا في لان مع هذا قوله ويا حرمنا

[illegible][illegible]

والتصديق على محمد بن عبد الله
عليه السلام والى صورة في يد
شرفي
سلطان

هذا هو الأصل في العلم بالحق والعدل في الحكم
 وهو ما لا يخفى على من تأمل في هذا العلم
 وهو ما لا يخفى على من تأمل في هذا العلم

هذا هو الأصل في العلم بالحق والعدل في الحكم ٢٢٢

الثاني من هذا العلم هو العلم بالحق والعدل في الحكم

الثالث من هذا العلم هو العلم بالحق والعدل في الحكم

الرابع من هذا العلم هو العلم بالحق والعدل في الحكم

الخامس من هذا العلم هو العلم بالحق والعدل في الحكم

السادس من هذا العلم هو العلم بالحق والعدل في الحكم

السابع من هذا العلم هو العلم بالحق والعدل في الحكم

الثامن من هذا العلم هو العلم بالحق والعدل في الحكم

التاسع من هذا العلم هو العلم بالحق والعدل في الحكم

العاشر من هذا العلم هو العلم بالحق والعدل في الحكم

الحادي عشر من هذا العلم هو العلم بالحق والعدل في الحكم

الثاني عشر من هذا العلم هو العلم بالحق والعدل في الحكم

الثالث عشر من هذا العلم هو العلم بالحق والعدل في الحكم

الرابع عشر من هذا العلم هو العلم بالحق والعدل في الحكم

الخامس عشر من هذا العلم هو العلم بالحق والعدل في الحكم

هذا هو الأصل في العلم بالحق والعدل في الحكم
 وهو ما لا يخفى على من تأمل في هذا العلم
 وهو ما لا يخفى على من تأمل في هذا العلم

٢٢٣ الخرج يشكون عند الاضافة الى الخزينة في العلة واد العمل القرب

بحر الفسح اصاب المبع من اصابنا الفسح في العلم فان يورث ذلك يسلون

مفهومه من العمل بالحقبة المركزية انما انصاع المعركة لعمادها عمل حاضر وهو

فالحكمة الثامنة عشر لا تكون المادة كنه سدا امكان كون الصدم غير في الحلة

للمعرب بسقط هذا القيد عنده، فله الإعجاب بأن هو الذي كان ينادي بالهدوء

محبته لامعاتم غصه معركا امل حبه نكوت تمامه اعدم طلو

العلاء بعد كل ذلك انما ينبغي والادراك انما هو من الحروف مسكوة

منازل على حومة نهر الاسكافيه لك الاحتمال ثم اورد بعد الحصر

من الحركة ان عديمها مبدء بعضه غريبة فهذا المعنى مرصده وهذا المفكره

وان عيهم في امر حربي فيه ذلك الاحتمال فهو له تسليمه ولا يخطا اليه

دليل مفصل فذلك امر بيقين **أما** الحمد فليسا ذلك عن القصة

تضعفه لا التباين من هذا النقص Δ في m في العلة المتصورة Δ في m

لصحة جوار. فذلك هو الايكاراسو. الاخذ فله اذنه وبقية ايام

الذي هو من الكتاب في الايام الاكبرية

وَمِنْهُمْ مَنْ يَخُفُّهُمْ فِتْنَةُ الْيَهُودِ وَالنَّصَارَةِ وَقَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِمْ بَنِي إِسْرَءِيلَ

[illegible]

٢٥٠
عن تلك الحال ما هو اعلم بالعصم بل بكل جهر العصم عار الاكبر
او من العكس لا يكون هذا قابلاً ولا بعد ذلك التحق في هذا
ان قول القواع هنا لفظ لا مانع مما منع من تعدد لا يوافق
لكونه سكو الحمل لان يكون في تعدد بالعقل مطلقا لا سكار محض
وان يكون في تعدد بالعقل مطلقا لا سكار في غير المتك في علم العقل
المخصص بالخبر عدم وان التعليل المطلوب فظهر انهم مفعول على ذلك
فهم القواع ومع ان قولهم من لم يكون مسكرا هو من غير لفظ الخبر
ام لا يجب حمل الحديث على هذا الا في النص على انه هل يقصر في حكم
في جميع موارد ما كان ذلك مفعولاً قول كان العلم انهم لم يقدروا
احتجاج الرخص في هذا الباب بل ذلك حسب ما في وجهه من القوم الطحا
منقول في عدم ذلك الرخص مخرج محاذ في طائفة من خارج المع
الشرع مما يفتي عن الداعي الى الفعل وعن وجه المصلحة فيه فذكر الثابت
في صفة واحدة ويكون في بعد هذا الثابت في فعله وان الترخيص شواهد
يكون مثل المصلحة فيه مفقود فلهذا هو الترخيص في كل دور حال
فوقه فلهذا هو في حال وهذا باطل في الداعي معروف وهذا بخلاف

[illegible]

۲۲۶ الف بغير وں بغیر دوم دوں درہم دو حال دون اخوی اکر ہما

لم نفعله الوجه لذلك فاعلمنا به فمما في الواد اضيق هذا الوجه لم يكن

على القلاء ما يوجب الخطي: لفتن في حوى النص على القلاء حوى النص على الحكم

في نضرة على موضعها والنفس لا تملك بقولها لا المرحل النضرة على العلة العظيمة

كان متاود لسانه مبدعاً لم يكن يعقل الكلام وهو ما له كان هذا العقل ^{المعبر}

مسئله هدايت و تدريس على كون التلميذ في المعية ظاهرة فيها و بعد التدرج

العلماء النعمان بهم من جملة من جاء ذكره وهو موافق لما في السير

الماسد و قد اعلم ان طهره عي ما قاله المحقق ووجهه بطريقين

و اما بعد از این که در این کتاب و در بعضی از کتب دیگر

العلماء في هذا الحال ما فهم من الخصوص، منها خلق الحكيم هذا الإنسان الذي

ووجه المصداق

بغية الحكم في الامور العامة اللازمة الى ابدنهم من القضاة و

بسم الله الرحمن الرحيم

[Faint handwritten notes at the bottom of the page]

[illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم

وَمِنْ أَهْلِ الْبَيْتِ عَلَيْهِ السَّلَامُ

و قد كان في ذلك اليوم من شهر ربيع الثاني سنة ١٢٤٠

[illegible]

المجلد ١٠

المذكور فيه حاله المذكور في أحكام كعقود الشراء بوصفه نفعاً له

المخطوط في بيان الآثار الخفية الخطية والاصطلاحات المحكية في اللغة العربية

عن موضوعه للفقهاء من أنواع الأذى وهو صريح في عدم الحق في هذه الحالة

الذاهب الى كون منه نبأ ساء له امر لو قطع نظر عن المعجم المستشرق

المقصود من الحكم كالأكرام مع السامع كونه أكد في الصريح لما حكم

فَأَمَّا مَنْ لَمْ يَكُنْ سِرًّا فِي بَلَدِهِ الْمَعْقُودِ عَلَيْهِ عَمَلُ الْمَعْمُومِ لَعْنَةُ وَهْدَانِ

میرکل من لا یقول بحمد الفسین وکان فاسالما قال سیرالشیخ للمود ونامہ

ما يلحق به من الجمل اعني ما يعرف بحكمه بطريق الاولى في المقالة فاشتمل على

دور القسطنطينية على عهد ما بعد الحكم بنه بطريرك الاولى حى يعال منه في القسطنطينية

المعروفون بالقبائل المذكورة في هذه النسخة من نسخة النسخة

بأفاده، تصبغ في سلة الفخار المداورين ببرونكس على حفلة القبايل.

و اما آنچه در این باب از اخبار ما را در این باب و آنچه در این باب

بما الخوف من ان الله عما فطن اذ اعلم الخوف

وَاللَّهُمَّ اسْتَجِبْ دُعَائِي وَاجْعَلْهُ لِي فِي شَأْنِي حَكِيمًا وَفِي دَعَائِي وَفِي شَأْنِي حَكِيمًا

الاولى

مفتی محمد رفیع الدین صاحب دیوبند

[illegible]

والله اعلم
بما
في
الغيب

البرج حشيتة ذلك المسمى
أو الكوشين بجدة ذلك أيضا
على عارادة هذا المسمى

و اما در این کتاب که در این کتاب

طائر بحري حاصل

وہی وقت ہے جس وقت کہ وہاں سے

الحمد لله الذي جعل في كل شيء حكمة

من ارا قوع عيها لقطعة

تجارت الخصال و محله در بقیت حکم
الاولی

١٠٠

بمرفق الملقنة
معصم الخنجر

التلخيص

٢٢٨ نفوم دابيل على اسنادك لتحكم فحكم سقائه على ما كان فيهما الاستصحاب

ام بعض الحكماء في الوقت القليل الى شغل المريض وخافه من العائنه على ثباته

عن أبي عبد الله المصنف في الأول وهو اخبار الأكره وقد متوا القسمة اذ ارجل

الفتوة ثم رأي ثنائي انما اتحد والافعال اذ افعل على وجوب المعنى بهما من القول

فهمل بهم على معارفه واسمها في الاول من سنة ١٢٠٥ هـ

بالاستقصاء قال بالاول ومن اطوعه فان بالثاني اجمع المخصوص بان في استقصاء

الحال حقا من الخائن حكيم من عمر لعل لا يلا الخائن من الخائنين من حيث

[illegible]

عبره في المقالة اذ كما قد اتسنا الحكم في المقالة الاولى من اجل ما لو ان السطران

كان الدليل في ذلك الخالي سوتا من اية ما فيه وليس فيها السنته و ان كان

سأول التدبير، هو الحال الأولى معطواسة بنوع غاير من دليل فلا

محمود اثنان مثل الحكم لها من غير دليل وحق هذه الخاتمة مع الخاتمة التي قبلها

بحري الاولى اوجلت من ذلالة فادام بحر لسان الحكم للادوي لا مبدل في ذلك

الكتاب ثم اورد سؤالا حاصله ان ثبوت الحكم في الحالة الاولى يقتضي استمراره

الامانة ان لو لم يجد ذلك لم - علم اسماء الاحكام في موضعين وهما الخوار -

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

استقامت من غير ان يكون له حكم استقامت

استقامت من غير ان يكون له حكم استقامت

لا يمنع من استقامت الا بجمع حركة لعلك ما جرى مجرى من الحروف في استقامتها
الحال ما لم يمنع مانع واجب بانه لا يمنع من اعتبار الدليل الدال على ثبوت الحكم
الحالة الاولى في كيفية ابتداء وهل يثبت في تلك الحالة فالحال على الاستقامت
وهل ينعقد شرط من اعوانه ليعرف على ان الحكم الثابت في الحالة
انما يثبت شرطه فعلا لما وانما في الحالة الثانية موجودا فعلا لانه على
يتوقف في الاولى فالحال في الثانية فالحال فالحال فان وقد ثبت في العقول
ان من شاهد بها في الدلائل ثم طارعه بما يحسن ان ينفذ استقامته كونه في
الدلائل لا يثبت له محققا كونه في الدلائل فالحال فالحال فان وقد ثبت في العقول
كون عمره فيها مع صلا لورثته وانما القضاء بان حركة لعلك ما جرى مجرى
لا يمنع من استقامت الاحكام فذلك معلوم بالادلة العقلية من ادعاء ورثته
الماء لم يثبت حكم الدلائل ثم قال لا يثبت في ذلك بحسب من قال بحكمه لا يقطع
من اخرنا عن مكانه وما جرى مجرى من الدلائل على استقامته وجودها
وذلك انه لا يثبت للعقل على الاستقامت من دليل ما عاينه لولا ان يقوم مضا
ولو كما في البلد فالحال اخرنا عنه على اهل العلم فالحال فالحال فان وقد ثبت في العقول
ان يمنع من ذلك خبره في الدلائل فالحال فالحال فان وقد ثبت في العقول

استقامت من غير ان يكون له حكم استقامت

استقامت من غير ان يكون له حكم استقامت

[illegible]

بأن لفروضه جميع ما هو دليل على تلك المسئلة بحسب وجوب

يُصَلِّى الْجُمُعَةَ الْمَكْرُورَ مَخْرُجًا مِنَ الْعَصْرِ وَالْحَقُّ عِنْدَكَ هَذَا الْيَوْمَ مِنْ دُرَرِ

الانسان على استنساخ بعض الجينات دون بعض الاخره فتاتي استنساخ

الطلق طاهر منسوخ ولكن القصاص جوار الاعمار على هذا الاستدلال

هذه هي المطلق فيقول برفع وعام، العلة في العمل على المبدأ المطلق

مفرد من على السبيل المستقيم يمكن الالتحاق من ابد حشو العلة وبها الشا

2- العلم بالعلّة لفضله وشرعيتها ومن الخبايا ان يكون مرادنا من العلم

المسائل كلها في هذا الفن من الاختصاص حيث ان عموم الفن علمها هو لكمال

الفرد ولا شك ان القوة الكاملة الصادرة عن افعال الخطايا انما اضعفت

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وهو اجماع الامة على ان يقتصا الضريبة بعد اقصي ما يثبت في موضع الزرع

ان يحصل بدل على مساواة الجري لاجلها المطلوب اعتماد الجري

عليه يوصى الى الذوق لانه يحرف في مسئلة اخرى ويغفل عن النظر الى العمل بالظن

ووجهه في الباب الذي في الجند المطول وان كان هناك لكثرة حلق المراء

از قریب الجاهل اسند و ما محمد و هذا الجاهل به بالمقدور على الناس

الحمد لله الذي جعل في كل شيء
دلالة على عظمته وجلاله

1800 1810 1820 1830 1840 1850 1860 1870 1880 1890 1900 1910 1920 1930 1940 1950 1960 1970 1980 1990 2000

٢٣٤ كان ما في هذا الحقا ما لا حقه لو مع ذلك الحكم في نفسه مستغن كذا في شئون

لن يظن من هذا الحكم الاستدلال الرجوع منه الى التعليل ان شاء الله

وتكيد لتعليلها واحتمالها وهو مع هذا **فصل** في بيان التعليل وتعليلها

هو وقف عليها وفيها ما لا حال ان يعرف جميع ما يتوقف عليه فاما ما لا يتوقف عليه

المسائل الشرعية لغيره تفصيل ان يعلم من التعليل في الاقوال الشرعية

ما يتوقف عليه سند الاحكام من الكتاب السنن وما الرجوع الى الكتاب

وهو من ذلك معرفة التفسير والتصريف من الكتاب السنن ولما الرجوع الى

الكتاب المتعدد من حيث ذلك معرفة التفسير والتصريف من الكتاب السنن

ما لا حكم من يكون عالما بما لا يمكن عند الحاجة من الرجوع اليها ولو

وكنه الاستدلال من السنة الاحاديث المتفصلة ما لا احكامها ان يكون

عدد من لا يتوقف على ما يحتملها يعرف كتابا عتبت بمنكر من الرجوع

بما لا يعلمه او الى تواتره في المخرج والتعدد بل لو لم يرجع في

مواقع الشك في الخبر عن مخالفة ما يكون عالما بالمطالع الاصولية من

احكام الامم في شيوخه والجموع والخصومات عنده من مصاديق

سنة السنن عديدها من علمه لعلها في كتابه عليه بعض الحكماء في ذلك

سنة السنن عديدها من علمه لعلها في كتابه عليه بعض الحكماء في ذلك

في بيان التعليل وتعليلها
هو وقف عليها وفيها ما لا حال ان يعرف جميع ما يتوقف عليه فاما ما لا يتوقف عليه
المسائل الشرعية لغيره تفصيل ان يعلم من التعليل في الاقوال الشرعية
ما يتوقف عليه سند الاحكام من الكتاب السنن وما الرجوع الى الكتاب
وهو من ذلك معرفة التفسير والتصريف من الكتاب السنن ولما الرجوع الى
الكتاب المتعدد من حيث ذلك معرفة التفسير والتصريف من الكتاب السنن

طريق الاستدلال على كل اصل منها لما فيها من الاضلال كما هو في العاشر ٢٣٥
 وان عرفت شرائط انقضاء الامساع الاستدلال فبذلك الامساع بقوة مدسنة
 ذلك ان يكون له ملكة مستقيمة ودعوة انذار فبذلك على ان يخرج
 الاثر في هذا الخبر ان في احوالها والوجه في موضع التعارض انما هو في
 ان هذا من الاصول غير محتمل في الشرط معرفة ما ينوّه عليه العلم والشرع من
 تحت العلم وانقضاء المصانع موصوفات من غير ما يمنع ناعتها لانها مستند
 اياهم بالتحريم كل ذلك بالدليل الاممالي ان لم يقدر على التحقيق في المقصود
 على ما هو في الخبر في عدم الكلام في ما منهم في ذلك بعض المحققين بان هذا
 لو ارم الاصلها او ابعثها من معدتها في شرائطه وهو حسن مع ان ذلك لا يضر
 بالتحديد وهو شرط الايمان وان معرفة من في العبرة ولا يتوقف عليها
 اصل الاحكام ولكنها قد كانت بعد الزمان طريقا يحصل بها النتيجة
 وبعض على توصيل الشيء بالوجه به هلا انما هذا بعض اهل العقول في
 الاثر المطروح على امور وآراء ما ذكرناه من الجنا لان في هذه النسخة
 معادها وانما هي التي تفيض في صدره من التبين مكمل
 انفق في هذه المسألة على ان المصنفين في هذه النسخة في

هذا هو الوجه الثاني في رد ما ذهبوا اليه من ان
العلماء قد اختلفوا في كون العلم بالشيء
هو العلم بالشيء نفسه او العلم بالاسم
الذي هو العلم بالشيء

العلم بالشيء ونفع التكليف به فلو اختلفوا في ذلك لكان الله يكلف
فيها ما لا علم وصعب عليه دليل المحط والمفترق بين العلم والاعتقاد
ذلك متعدد من اهل الخلاف وهو ممكن ان يقتضي ما لا يمكن ان يعتد
فان كان عليها دليل فاطع فالتصديق بها ايضا واحد المحط غير معدود
واركان ما يقتضي ان لا يظنوا الاختلافات الواحدة على الجهد استفرج
بها ولا انما عليه قطعاً فغير حالف في شانه نعم اختلف الناس في التصويب
فبطل كل واحد مصيب انه لا حكم معناه ثم فيها حكم الله تعالى بها ابر
لظن الجهد فالتصديق بها كل جهل هو حكم الله تعالى بها حقيقة حق مطلق
وفيل التصديق بها لو اختلف في مقامها حكم الله تعالى بها حقيقة حق مطلق
محط معقود هذا القول هو الاخرى الى التصديق وجعل العلم امة في ندر
الامانة وهو مؤثر في عدم الحدوث بهم فبذلك كان ولا اولى اليه
ذلك بعد الحكم بعدم التام كالموطأ في العلم كان ذلك الاستغناء منفرد
حججهم على ما بهما من الاشكال ان روي عن النبي صلى الله عليه وسلم
ان العلم قول العبد لله عز وجل كما فعل العباد لله عز وجل فلو كان هذا
فالرجوع الى التوسعة مثلا ليس بقليل انه روي عن النبي صلى الله عليه وسلم

هذا هو الوجه الثالث في رد ما ذهبوا اليه من ان
العلماء قد اختلفوا في كون العلم بالشيء
هو العلم بالشيء نفسه او العلم بالاسم
الذي هو العلم بالشيء

وهذا هو الوجه الرابع في رد ما ذهبوا اليه من ان
العلماء قد اختلفوا في كون العلم بالشيء
هو العلم بالشيء نفسه او العلم بالاسم
الذي هو العلم بالشيء

وهذا هو الوجه الخامس في رد ما ذهبوا اليه من ان
العلماء قد اختلفوا في كون العلم بالشيء
هو العلم بالشيء نفسه او العلم بالاسم
الذي هو العلم بالشيء

الحج في الاول المعروف في الثاني مناسك كمرهد بن شاذان في ٢٢٦

نذكر في ضريح احد المقلد الغاي يقول في سنة ١٠٠٠

الانقرها او كثر لغات على حواء الفيلسوف لم يسمع من احد الا انها كانت

سماوية علمية بطور من العلوم عتيقة تدور في عصرها

حسبهم العول بمسورة لا سمح الله على العوام هم القلة من الذين

الحاصل من سادتنا لغات عند الحاشية الى بواقي القصة الطاهرة او ان حصل

في المسامحة في المصاحف الخرس مع فقد بعض جمع وسيد كالدلة وحسن

مختلطة وصنع هذا القبول ظاهرة من كل حد وأحد لا يحق انفاق على

عند الاول للعوام في الاستقام بعد ما كثر اجتماع رعاياه في الجوارح على

الغاية لطور في ادلة استل التعقيب لذلك ذلك ما وصل في ع

وعند هذا التسميات طرأ انما في ما لا يجمع ولا يفرق في الاستقام

وسمى بطور في ذلك الحق في القصة واما من قال لصحة ذلك ما حصل في

الوقوف في ذلك من عند الاستقام في القصة كمر عبيد بن الحارث في

المعنى كمال في الجوارح هذا في كمال لا يجمع في الجوارح مع القصة في

الغاية في الجوارح في كمال الاستقام في كمال من اهل الجوارح

في كمال الجوارح في كمال
في كمال الجوارح في كمال
في كمال الجوارح في كمال

٢٣١ والتمس الواضح فأنتم تصدقون ان لغز الله في هذا ما علم ان الحق

بعد صبر الى المنع وهذا الاصل وذكره الانجاء على ان لا ينفك عن

خارج هذا الخطا موضوع عبد فان شبعنا ابو صخرة ثم وغالنا الاكثر

بجميع ما يقاوم فيها الامضاء على الحكم فتمت هذه القاي مع العلم بكونه يعلم

عن هذا القفا بدلا لادلة القاضية لا تقول انتم انتم انتم انتم انتم انتم

الادلة وهو من المتعد لا تقول ان كان رالم فاصلا لكل مكلف ثم

من يوصف بالمولد فيحصل المرض وهو سوط الامم وان لم يكن معلوما

من يصف لهم ان يكون الحكم ما لم يرد من هذه العزم يحصل بل الادلة

بمداهم لكن لا يخال لان الله صلى الله عليه وسلم كان يحكم باسلا

لا عيب من غير ان يرضى عليه بله الكلام ولا يلزمه عجايل يرضى بتعلم الهوى

لشعبه لا ارضى كما تصورون انتم ان هذا الكلام استقام على الحق

فيما الى ما اخطه الشيخ على ما حكمه عبد او نودته مع انه ليس بشي لان محراب الادلة

بالعباد ان المصطلح عليه ما ورنى نسبة الواردية بها ليس بل ان اللانم

معرفه القليس الا ان المصطلح بحسب الله به وهذا يحصل ان يطرود ان الم

بوقعوا يقول انتم انتم انتم انتم انتم انتم انتم انتم انتم انتم

العلم في هذا الخطا موضوع عبد فان شبعنا ابو صخرة ثم وغالنا الاكثر بجميع ما يقاوم فيها الامضاء على الحكم فتمت هذه القاي مع العلم بكونه يعلم عن هذا القفا بدلا لادلة القاضية لا تقول انتم انتم انتم انتم انتم الادلة وهو من المتعد لا تقول ان كان رالم فاصلا لكل مكلف ثم من يوصف بالمولد فيحصل المرض وهو سوط الامم وان لم يكن معلوما من يصف لهم ان يكون الحكم ما لم يرد من هذه العزم يحصل بل الادلة بمداهم لكن لا يخال لان الله صلى الله عليه وسلم كان يحكم باسلا لا عيب من غير ان يرضى عليه بله الكلام ولا يلزمه عجايل يرضى بتعلم الهوى لا ارضى كما تصورون انتم ان هذا الكلام استقام على الحق فيما الى ما اخطه الشيخ على ما حكمه عبد او نودته مع انه ليس بشي لان محراب الادلة بالعباد ان المصطلح عليه ما ورنى نسبة الواردية بها ليس بل ان اللانم معرفه القليس الا ان المصطلح بحسب الله به وهذا يحصل ان يطرود ان الم بوقعوا يقول انتم انتم انتم انتم انتم انتم انتم انتم انتم

العلم في هذا الخطا موضوع عبد فان شبعنا ابو صخرة ثم وغالنا الاكثر بجميع ما يقاوم فيها الامضاء على الحكم فتمت هذه القاي مع العلم بكونه يعلم عن هذا القفا بدلا لادلة القاضية لا تقول انتم انتم انتم انتم انتم الادلة وهو من المتعد لا تقول ان كان رالم فاصلا لكل مكلف ثم من يوصف بالمولد فيحصل المرض وهو سوط الامم وان لم يكن معلوما من يصف لهم ان يكون الحكم ما لم يرد من هذه العزم يحصل بل الادلة بمداهم لكن لا يخال لان الله صلى الله عليه وسلم كان يحكم باسلا لا عيب من غير ان يرضى عليه بله الكلام ولا يلزمه عجايل يرضى بتعلم الهوى لا ارضى كما تصورون انتم ان هذا الكلام استقام على الحق فيما الى ما اخطه الشيخ على ما حكمه عبد او نودته مع انه ليس بشي لان محراب الادلة بالعباد ان المصطلح عليه ما ورنى نسبة الواردية بها ليس بل ان اللانم معرفه القليس الا ان المصطلح بحسب الله به وهذا يحصل ان يطرود ان الم بوقعوا يقول انتم انتم انتم انتم انتم انتم انتم انتم انتم

العلم في هذا الخطا موضوع عبد فان شبعنا ابو صخرة ثم وغالنا الاكثر بجميع ما يقاوم فيها الامضاء على الحكم فتمت هذه القاي مع العلم بكونه يعلم عن هذا القفا بدلا لادلة القاضية لا تقول انتم انتم انتم انتم انتم الادلة وهو من المتعد لا تقول ان كان رالم فاصلا لكل مكلف ثم من يوصف بالمولد فيحصل المرض وهو سوط الامم وان لم يكن معلوما من يصف لهم ان يكون الحكم ما لم يرد من هذه العزم يحصل بل الادلة بمداهم لكن لا يخال لان الله صلى الله عليه وسلم كان يحكم باسلا لا عيب من غير ان يرضى عليه بله الكلام ولا يلزمه عجايل يرضى بتعلم الهوى لا ارضى كما تصورون انتم ان هذا الكلام استقام على الحق فيما الى ما اخطه الشيخ على ما حكمه عبد او نودته مع انه ليس بشي لان محراب الادلة بالعباد ان المصطلح عليه ما ورنى نسبة الواردية بها ليس بل ان اللانم معرفه القليس الا ان المصطلح بحسب الله به وهذا يحصل ان يطرود ان الم بوقعوا يقول انتم انتم انتم انتم انتم انتم انتم انتم انتم

انتم انتم انتم انتم انتم انتم انتم انتم انتم

من الدليل على اعراب المسم ^{في} ان كانوا يعلمونهم العلم عند القائل لا ^{في} ٢٣٩
 العلم بل على العتق والافهام بل على اسرار قضاة ارباب ارباب وارواح
 بحج الاستدلال على انفسهم **اصل** ويعبر في المعنى الذي يقع له
 بالقدح لا يهدر - يكون مؤثرا عند الكثرة فتخرج المعنى من عدمه
 السراطينية اما في الحاشية لمصلحة او بالحب الموارنة في كثير من
 اوقافهم في القديس العارفين لا سيما في شرعية الا اختلفت تنوعت
 وهذا الموضع في الوعود كما لا يخفى على المتأمل يظهر من الاصحاح
 احلوا ان لعدا رده الى التبر في المسعى على مصفة احد المعنى
 لقوله تعالى سئلوا احلوا لكم من غير نهي بل يجب ان يعلموا بملك
 على طهته من اصل الاخذ بالورع وانما يحصل له هذا الظن بوجهه
 مصفا للمعنى من هذا من الحلو في المعنى على استيفاء المعنى
 المحقق في المعنى الذي في هذا المعنى مستند ولا بد من الاستدلال
 باننا انما نعلمه بانفسنا انما نعلمه بالورع فانه يكون حاله في بعض
 بل اننا نعلمه بانفسنا انما نعلمه بالورع فانه يكون حاله في بعض
 وفيما نعلمه بانفسنا انما نعلمه بالورع فانه يكون حاله في بعض

١٠٤ الكافي ١٠٤ و قد تم الحق هو الأقوى و قد صح لا يحتاج إلى التماس

و قد صح العلم بالامر على ما مضى البهره و اما ان لا يطلع فهو موقوف

سعد على رافنا ساداته على هذا وهو لا بد من تخصيص هل لا بد من

صحة له يجب ان لا يكون من الالهي لا يعارض العلم عدم وجوده و اما

عدمه في الحقيقة و قد لا بد من العلم بحصوله في كل وقت و هو مع ما هو

شبهه و ما قد ينشأ عنهم كلام النص في نفسه لما ذكره الحق في حقه

و للعاني من هذا و هو في حقه من يجب عليه ان لا يفسد له عدمه و اما

في الاحتياط المؤثره حال العلم في التلخيص تسكيد و رتب العلم و الصب

انصروا في كل زمان و ليس طبع في هذه التلخيص من سطر لقضاء ما بعد كنه

سليمه و اما هو لا يعلم شئ من عدمه و لا يعلم علم التلخيص في كل زمان و الصب

في التلخيص لم يعلم شئ من التلخيص و انصاعه و قد لا بد من العلم بالحق و العلم

و هو في الادب و اعرف هذا ما علم ان حكم التلخيص مع اتخاذ المعيار في

كل مع التلخيص و الامعان في الصلوة و اما مع الاحتياط في علم اسوئهم

في المعرفه و العدل له نعيم المستعفي في نفسه و اما في شأنه و ان كان مع ما لم يعم

العلم و العدل له نعيم بعض عليه في نفسه و هو في الاحتياط الذي وصل اليها

سبب الخلق من الله تعالى في كل عام واما في كل سنة
فمنه ما هو مشترك بين جميع الناس ومنه ما هو مشترك بين
بعض الناس ومنه ما هو مشترك بين كل واحد من الناس
فمنه ما هو مشترك بين كل واحد من الناس ومنه ما هو مشترك بين
بعض الناس ومنه ما هو مشترك بين كل واحد من الناس

كلهم وجميعهم علموا ان الله تعالى لا يعلم الا ما علم الا انهم لم يعلموا انهم لم يعلموا

القول بالتجسس ايقاظ الاعيان على ما عليه لا يحتاج الى دفع من العلم
والعصيان او دفع من الحق وهذا لا يعلم لان القول مقام العلم من
الودع والصدق الذي ينعنه من الودع محو من الشيء لا يعلمه من الاعيان

ودع الآخر وهو حسن **اصل** في العلم ان في كل واحد من الاعيان

ما يحتمل على الاخذ بالاسانوس مع من ذلك الحق وهذا شرط يتوهم الحق

ان يكون الحق تحت اسئلة علمية الحكم في كل واحدة من هذه الاسئلة ويجمع

اصول في نفسى عنها قال في موضع اخر انه لا يمكن ان يكون العلم من غير ان يكون

وقف بعينها في ذلك امر وان كان ذلك لا يمكنه ان يكون في نفسه ان يكون

الى استنباط نظر ان الحق من الاول في الكلام وان حاله وجد الحق

في الآخر لا بد ان يتنازعه الحق في كل واحد من هذه الاسئلة وهو محتمل

لان الواجب على المحقق ان يحكم بالاحتمال او ان يحصل في حقها

علمه في كل واحد من هذه الاسئلة **اصل** في العلم ان في كل واحد من الاعيان

استلزامات هي الحق في العلم بكونه موجودا او غير موجودا فاما في كل واحد من

ما لا يخفى على حوز رجوع الحاصل في الودع العالي ان يروى عن الحق في الودع

العلم من الله تعالى في كل عام واما في كل سنة
فمنه ما هو مشترك بين جميع الناس ومنه ما هو مشترك بين
بعض الناس ومنه ما هو مشترك بين كل واحد من الناس
فمنه ما هو مشترك بين كل واحد من الناس ومنه ما هو مشترك بين
بعض الناس ومنه ما هو مشترك بين كل واحد من الناس

٢٤٢ ما لزوم التمتع صوره في هذا العمل بالزاد من المبتدأ من الاضطرار الاضطرار

على ذلك ومن اهل الخلاف من عاره والحكم المذكور للتمتع في كلام الاصحاب

على ما وصل اليه من قبل هذا لا يتصور ان يكون يمكن الاحتجاج به ان التملك

انما سماع للاجتماع المفعول ساقط وللزوم المخرج التمتع من العسر من قبل

بالاحتياط وكما ان الوهم لا يصلح لبيان موضع النزاع لأن صورته حكم

لا يقع صريحه في الاحتياط قبل الاحتياط والاحتياط يخرج العسر من قبل

التفصيل في الجملة على ان القول بالتمتع في مثل هذه الصور لا ينافي المسئلة

احتماله وفرض القائل فيها الوجع الى المؤدى المجهول في هذا انما هو ان كان

منها ما لوجع الى المؤدى في هذا ودله هو ان كان حقا فابا بانه من هذا العمل

المؤدى في غير هذا بعد من الاحتياط على انما يظهر من القول على انما يظهر

التمتع من الوجع الى المؤدى المسموع وجود العمل في الحق ما يندرج في الاحتياط

صريحه بعض الاصطلاحات في التفاضل والترجيح فقال انما يظهر من

الدليلين الظاهرين عند التمهيد فيمنع خبره في العمل بالاحتياط لا ينافي في الاحتياط

على القاعلة كتر اهل الخلاف منهم من حكم ببقاء العمل والوجع الى المؤدى

الاحتياطية وانما يحصل التفاضل مع البطش التوجه في كل وجه لوجع البطش

في كل وجه لوجع البطش
في كل وجه لوجع البطش
في كل وجه لوجع البطش
في كل وجه لوجع البطش
في كل وجه لوجع البطش
في كل وجه لوجع البطش
في كل وجه لوجع البطش
في كل وجه لوجع البطش
في كل وجه لوجع البطش
في كل وجه لوجع البطش

[illegible]

۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱
 ۴۷۲
 ۴۷۳
 ۴۷۴
 ۴۷۵
 ۴۷۶
 ۴۷۷
 ۴۷۸
 ۴۷۹

وقابها ان يثبت كذا الدلالة في احد هاتين بان يعتقد هاتين الدلتان ويكون اقوى لا ٢٣٥
 بمثل ولا هو ترجح من كذا الدلالة له ومن اسند ما خاف من طعننا في نفسنا او
 بعد موثاق لو كان رويته فحقه وان لم يفعل هذا الله لم يسهل الله
 وثالثها ان يكون مدلولنا للقطب حدها من غير طعن في الامر بما يولد لها
 ترجح دون الخفية او يكون منها على رتبة لكن مخرج القوراع على العلة في هذا
 استمر اقوى في اصهر من الامر بوجه الاستمراد الاقوى في الظاهر ومنها
 يكون لا لاحدها على مراد من جهة رتبة ما هو وكذا الدلالة
 موثوقة علمه من مخرج غير الخفاء ونذكر كونه من الناس ههنا وجوها اخرى
 والمفروض منها اصل في عموم ما ذكرناه وان كان في كلامنا الكلام في الدلالة كونه
 العام انما لم يخص المطلق في كلامنا بقيد على تخصيص المقتضى كوجه ما فيه
 للعلم على ما انصوب على الحكم وكذا وجه ما يكون للقطب في هذا العلم على ما هو
 كما اشترك بين معنيين على المشترك بين ثلثة مقتضى وجهه وهو ما هو في كلامنا
 وجه الى ترجح الخفية على الجوار وتنتهي الى ترجح الاقوى لا لتعلم الاصعق
 التعليل لهدى تقوية الحكم وكذا الثالث في ترجح ما بالامور الخارجية في
 القول عن هذا المقتضى بل هو انه يرجح على ما لا يثبت في دليل الثاني عن اكثر المتلف

ما عدها من ترجيح على الآخر لا المحقق اذا عمل اكثر انطافئ على الحكمين

كما ان اول واحد ما كون الامم على عملهم لان انكثرة امره في الخارج العمل بالحق

وجما انما لا يتخلف بعد هذا الاصل وموافقة الامر له في جميع المخالفات عند العمل

واكثر العامة ودهم من ان جميع المواضع هو اجب التبع بحكم الترتيب

احدها المخالف للأصل بعد ذلك عند ما تناقل حسب قاصدها لا يعلم الا

والمواضع فيصير به بالمفرد حكم معلوم العقل كان احدا الاول والى الثاني

ان العلم بالناقل يقتضي تقبل التبع لانه بل حكم العقل حفظ علل المفرد

بوجه كونه لا ان الحكم بالناقل حكم العقل بحجة الثاني ان حمل الحد على

ما لا يشق الامر التبع اولى بحمله على ما يستقل العقل بعرضه او بغيره

الناسيب اولى من ما لا يشق حمل كدام الشارع غير لاكثره من اولى

حكم بوجه الناقل فنقوم الحكم بتقديم المفرد عليه ذلك يقتضي كونه اولى

حيثما جده اليه لان مصمومه معلوم اذ راد بالعقل ولا يقيد شيئا

وقد علم من جهة مجردة ما دار تحتها المفرد من رغبة يقتضي تقديم الناقل

عليه فيكون كل منهما واردا في موضع الحاجة ان الناقل فظاهر ما المفرد

فلو جده بعد بغيره من بعد الناقل فيكون هذا اولى وكلما التحيز لا

ان العلم بالناقل يقتضي تقبل التبع لانه بل حكم العقل حفظ علل المفرد

الناسيب اولى من ما لا يشق حمل كدام الشارع غير لاكثره من اولى

معهم ما تنافى المتعدي فان المحقق قد عطف فعله للفعلين ليعاين المحقق ثم ٢٢٦

ملحان الحق انه ان يكون الخبر عن النبي صلى الله عليه وآله او عن الامم عليهم
 السلام فان كانا عن النبي صلى الله عليه وآله لم يعلم التنازع كان المشاغل وان
 سواء كان مطلقا للاصل ولم يكن مع هذا التنازع محتمل التوقف لان
 محتمل ان يكون احدهما ناسخا لاجل ان يكون مسوخا وان كان عن الامم
 عليهم السلام وجب ^{القول} في سواء علم نادرهما او محتمل لان هذه التنازع مع
 صواب التبع لا يكون بعد بنية صلى الله عليه وآله ان لا يجمع ان يكون احدهما
 لاهل الخلاف والآخر عاقل يجمع الحق لاحتمال التمسك بالوافق وحكم
 المحقق عن التسمية انه قال في التنازع الروايات بعد التمسك عن
 من قول لقائه ثم قال المحقق في الطاهر احتياطية ذلك لانه روي عن
 الصادق عليه السلام وهو ان تنافى التمسك عليه محتمل لان
 عندنا مع انه قد طعن فيه صلاة الشيعة كما لم يرد فيه فان اخرج
 ما لا لا يبعد لا محتمل لا التمسك والوافق للغة محتمل المسئلة ويجب ان
 لا يوافق الا محتمل لان التمسك لا يوافق الا القوي لانه كما ان التمسك لا يوافق

القول هو ان التمسك لا يوافق الا القوي لانه كما ان التمسك لا يوافق
 في التمسك لا يوافق الا القوي لانه كما ان التمسك لا يوافق
 في التمسك لا يوافق الا القوي لانه كما ان التمسك لا يوافق

الامم ان يكونوا القويين لانهم لم يوافقوا لاهل الخلاف ولا لاهل التمسك



823.799

Am5

'A-III al-Sha' al
Ya' alim al-Din

1939543

COLUMBIA LIBRARIES OFFSITE



CU58925880

893.799 Am5

Master at On Jan 1980